

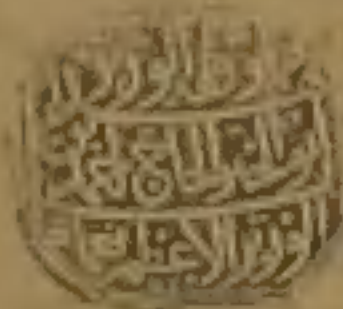
الاول في تفسيره

٤٦

الجزء الأول من
أعراب السنين



٤٦



اجمعين
الذين

بسم الله الرحمن الرحيم وصل الله على سيدنا محمد وعلى
آله وصحبه وسلم **الحمد لله** الذي انزل على عبده الكتاب فاطمنا بالحكمة وفصل الخطاب ووجعنا
اعظم الثواب وجعل مشيئة الكافر في السداد والصواب واشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له شهداؤه سائمة من الارقياب واشهد ان محمدا عبده ورسوله المرسل بالفضل
كتاب **صلى الله عليه وسلم** وعلى آله وصحبه وسلم ما مطلقا **الحمد لله** الذي جعل في كتابه
الخير امه شهداؤه كتابه المبين على لسان رسوله الصادقين جعله كتابا
فاريا بين السكك واليقين اعزت الفضل من رتبته واعيت الدنيا منافضته واخوتت
البلق منافضته فلا ياتون منه ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا جعل امثاله عبرا
لنعتين واوامره هدى للبشرين وضرب به الامثال وضرب فيه بين الحلال
والحرام وكره الفضل والمواظظ بالفاظ لا غل ولا تخلف على كثره الترد وحتت
على زم جعل منه بيان امره ومبانيه فليس المسواد حفظه وسره من غير ما ملحت
ولا تقهر لمضامنه فقال جعل من قبله افلا يتدبرون القرآن ام على قلوبهم عقالا
وقا **الحمد لله** الذي جعل في كتابه اسون لا يتعلمون الكتاب الا ما فيهم فم الله وحيت بقرون النور
فلاوه من غيرهم وقد اقم السلف الصالحين من قبله في ذلك فاعلموا بالاعمال الاكبر والفضل
الليبي ان به بالفضل عن هذه المثل الرينة وياخذ بها ان يتدبر السيرة فينظم
من علومه على اتمها **الحمد لله** الذي جعل في كتابه من العلوم خمسة علوم
علم الاصول وعلم التصريف وعلم اللغز وعلم الفاني وعلم السلك وهذا العلم
رحم الله من العلم عن ذلك واهتموا به عاقله الا ههنا اقم الله عن غيرهم
افضل الخ اقوم الفضل والفضل انهم الامم المهدون للظواهر المبدون
لاصول المقت عدل ان من جملة ما يفيض على هذه العلوم الخمسة في تصنيف
بجمعها بالاصح الى ذلك وذكر كتب الترتيل وذكر الفصول على ما يقدر المصنفون لانهم
لم يصنعوا العلم الا لذلك ومنهم من انصرف على ذكر الاعمال فقط ومنهم من انصرف
على علم مقدمات العلم فقط ومنهم من انصرف على معرفة نظرية وحكي الشريعة ولا
العلم مما لا يسمع الا لسان جهله ومنهم من انصرف على معرفة نظرية وحكي الشريعة ولا
غنى مما يتكلم به علم الفاني والبيان ورايت هذه العلوم الخمسة في اذنه سديدة
الاصل بعضها ببعض لا يحصل للتأطير بعضها كغيره في اية بدو ولا طلاء على
يا فيها فان من عرفت كون هذا افعلا او مفعولا او متدا مثلا او لم يعرفه بغير
ولا اشبهه ولا كيف هو من النظم لم يحصل بطايل وكذا لو عرفت موقع
من النظم ولم يعرف بانها قبل ارباب الامم كانت في العلم والعلوم على ما ذكره النبي
في هذه الصنون ورايتهم اما اذا كان الواضح الذي لم يحجج للكتاب الا اجمع
من الصنعة واما المصنف على المشيكة لفظا فمختصا بسخرت الله المصنفين الكرام المبدون
في جمع اطراف هذه العلوم المختار من كل علم بالخط الوافي حيث اذا عرفت فاحدة
كلية من قواعد هذه العلوم او طابيط السلك من مشيئة الاطراف ذكر
ولت شر من كتب الضوم ولا ذكر الاما هو انهم عند اهل الصنعة واذ ذكرت
ندميا احد من اهل العلم فقد حمل هذا ذكر ولا يدرك الا على ارضيت عليه
والجواب عنه فاذكره وقد اجمعنا على كتاب ذلك العلم ولم السجود

في المبتق

في المبتق الكلام على مسائل هذا الكتاب فاني فرغت للقرات المشهورة والسنة
وما ذكره الناس في ذلك ولم انزل وجهها غريب من الاعراب وان كان داهيا ومقصود
بذلك التنبه على ضعفه حتى لا يفتن من طلع عليه وذكره كثير من المبتقين
الواردة على ان الكتاب اسم الزمخشري واني محمد بن عطية ومحب الدين ابو اليف
وان امك الجواب عن من يكتفي بذكره ولذا لم يفرغ من الكتاب من المقتضين
كالهيدوي وبني والحق من دون غيرهم فانهم اعني الناس بما فيه واعتهم وهذا
المصنف في الحقيقة فلهذا عري وقطعه فانه في كتابه كلام اهل هذه العلوم
واذا اذكرت الا ان كتابه كثر به او ما يضاف في ان كتابه ان فاعله
كلية او ما يضاف في ذكره فلا اعيد قايلا ان بعد الغرض في ان كتابه علمها
وسمي بالدرر المصون في علوم الكتاب المكنون وعلم الله توكلت
والله انيب **الاستعانة** اعلموا بالله من الشيطان الرجيم هذا
ليس من القرآن اجماعا وانما فرضت لانه واجبت في القرآن او لم يذوب
واصح كقوله في الاخطار به هذا اللفظ المشهور في افاقته فوا انما في سعة بالله من
الشيطان الرجيم وروايت في حديثي والعود الاستعانة الى النبي والاحتياط
والاحتياط به والاحتياط به ايضا ومنه العود وهو ما ياتي به في البشر في
البشرية والنسب وهو ما يعلق على الصبي عود وهو عود في العين ومنها وتل
اشي وصنعت في عباد الله ايام في حال عاده بعد عود في كونه في اوقات
عابدة او موعود **فالتسليم** التسليم في الحق عبادك بالقوم الذين يلقون وعادتك
في عبادك هذا الصلة لم فاعل او لكنته ومع موقع المصنف كانه قال وعادتك
وتسليم في حق هذا القول واعود في فعل مضارع واحد اعود بضم الواو مثل اقبل
واخرج وانما تصواحي الواو لان الضمة تفتي الساكن في كونه وهذا اكل منها
من عمل عبادته وادخا اقوم ويصوم وذا عاك في التكاليف هذا الصانع لا يجوز
بل هو من المواضع السبعة التي يجب فيها التسليم في كل خلاف في الشئ
ولا بد من ذكرها في العموم فاذا ذكرنا في الاول المصنف في التسليم للتكاليف وحده
مخو افعل ان الثاني المصنف في التسليم للتكاليف مع غيره او المصنف في التسليم في حق
التسليم المصنف في التسليم في حق التسليم انت في حق التسليم في حق التسليم
والتي ذكرنا في حق التسليم كان من حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم
مقومين الرابع في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم
امست ايضا لا تتراد والتد كونه في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم
وتجب من نزهة في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم
مستور اام من حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم
يا هذا ان يا هذا ان في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم
السادس اسم الفعل المصنف في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم
وهذا التسليم لا يبي من هذا الصنف بلا خلاف في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم
الا من اسم الفعل المصنف في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم
السابع المصنف في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم
مردن بالدهن حقنا عجب في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم في حق التسليم



ان يغلبوا في نظرهم



الخامس

علي حين المذنب كس جيل اميرهم فند لا يترك المال نذر الثعالب وتوكله تعالى
فرض الوراق هذا اذا جعلنا في امر يا صهي امسئرا او اما من يقول من الجحيم انه
لا يتحل صهي التبت فلا يكون من السبل في التبت والصا بط فبا يجب استناره وان
عرف من بغداد الصور المتقدمه ان كل صهي لا يتحل حيا ظاهرا ولا ضمنيا منفصل فمضو
واحد استناره بخون يد قام فمضو من صهي حيا ان الاستناره اذا تحل حيا الظاهر
مضو يد قام ابو الضمي المنفصل بخون يد ما قام الا هو فان وجد من لسانه في
احدا كواضع المنفصل منه الواحد صهي الاستناره ضمنيا منفصل فليعنفه كونه
فوكيد الضمي المنفصل كقولنا فليكن انت فانت مولا لفاعل لكن والله جاهر
وغيره فليكن لك من الشيطان وهما شيطان باعوز ومعنى اليك الاستناره ومن
النفيل اي عوز مستعبد بالله من اجل الشيطان ويحذر ان يكون من الاستناره القاب
ولها معان اخرى ان شاء الله تعالى واما الكثرة على الحلاله فتسبب في
السمله والشيطان المحرم من الحزن وقاب ابو عبيد الشيطان اسم الحجابات
منعونه من الحزن والانس والحيوان فقد يطلق على كل قوه ذميه على الاشيا
فان عليه السلام الحسد شيطان والعصبه شيطان فذلك لانها يشان
عنه واجتنب اصل اللغز في استناره فقال مجهورهم هو مستحق من شيطان
اي بعد لا يبعد من رحم الله تعالى واستدوات سفي وعنده يكون ظهوره فبانت الفوائد
فان اخبرنا ايعا سلطان عصاه عكالا ثم بالقي في السجن والا كس
وحكي يبيد شيطان اي فعل فعل الشيطان ففعل الحسد على انه من شيطان لنبوت
النون وسقوط الالف في نص نصف الكلمه ووزنه على هذا اليعال وقبل هو
مستحق من سناط شيطان اخاهج واحترق ولا شك ان هذا المعنى موجود في
قاصد وابدلك راء مستحق من هذه الماده لكن لم يسمع في نص رافقه كاتبت النون تحذف
الالف كما تقدم ووتر على هذا ابدال ويدر على الصولن صريه وعدم صريه
اذ اسمي يد واما اذ اسمي به فهو مصروف التبت لانه من شيطان استناره ففعل الصيغه
ان لا يثبت بالان وفعل يثبت بها فالواستنباط الوجه ففعل له على الزم وفائدة الغت
اما انما استناره على عوز في معرفه بخون ايت زيدا العاقل واما تخصص ذكره بخون ايت
جدا تابوا اما الحرد مدح او ذم او من رحم خوي من زيدا السكيز وقد ياتي الحرد
التوكيد بخون الله تعالى ففعل واحد ولا بد من ذكره فاعده في الغت يقع في يد رها
اعلم ان الغت ان كان مستقفا بضمها وكان معناه لستوعه لدم ان توافق
في الربعة من عشرة اعني في واخذت القاب للعرب الرفع والنصب والحرف في
من الاذنه والتفتيد والجمع وفي واحد من التذكير والتثنية وفي واحد من التثنية
والنكبة وان كان معناه لغز متوعه وافضه في اشتر من خمسة واحد من
القاب الاعراب وفي واحد من التثنية والتذكير بخون من زيدا عاقله امهيا فلي
يقع في نشده ولا تترك في واذا اضربت ذلك كله ففعل الغت يلزم ان يتبع
منعونه في اثنتي من خمسة مطلقا واحدا من القاب الاعراب وفي واحد من الغت
وفي التثنية في كاتفصل يعني انما يضع موضع الغت في ما يلحقه في الفعل فظهر في الغت
مثلا ما تقدم في من زيدا عاقله امهيا لانك تقول بوجدك معضلك
امهيا والرحيم فذبح موضع فقه في الربعة من عشرة لما عرفت وهو مستحق للرحيم

والرحيم اصله الرحيم وهو الحي وهو يستوعب الرحيم بالطن والنوهم قال تزهبي
ومن الحرب الامتاعه ودفنتم ما هو عنهما بالحد من الموحين الى المظنون و
وعبر به ايضا عن التبت فانك تعلم ان لم تكن لا رحمتك ففعلك ففعلك ففعلك
والمواجم المسامحه المستبد بها كالمقاد في فالتراعت والنزحمان ففعلان
من ذلك كانه يعني انه برقي بظلام من بين رحمته الى غيره والوجه لحي الغت في غير
وفي الحديث لا يرحموا في اي لا يضعوا عليه الرحمة والرحمة فعل بمعنى مفعول اي
من جوهم مخرج ففعل وجنح ويحذر ان يكون المعنى في فعل لانه يرحم غيره بالسنة والكتبه
مفعول الله وان كان غير مفسر **السبيل** مصدر تسمى افعلا ليد الله
تخو حويل وهيل وحول اي قال لا حول ولا قوة الا بالله ولا الا الله ولا اله الا الله
وهذا السبيل به التفتيد في النسب اي انهم ياخذون اليهم من تخون منها
لفظا واحدا فتتبعون اليه كقولهم حضري وعبدني وعبدني عبيدني عبيدني عبيدني
وعبدني عبيدني عبيدني عبيدني عبيدني عبيدني عبيدني عبيدني عبيدني عبيدني عبيدني
وهو غير مفسر ولا حرم ان بعضهم قال في سبيل ففعل اي انها لم يولدوا وقد جاز
في الشعر قال عمر بن الخطاب بعد شغل الفديس من غداه لفسرها ففعلها ذلك
وعنه من اصل النفر ففعلت ولم يقل انها مولده كالعقب والمطرز ليم حارهم
والناصن للاشغال كعملت بالهذو لان المعنى انها مستعبد بالله وان كان
تقدم الموعد بذكرها وهي الانصاف حقيقة او جازم استحسانا من ربي
وسبيل ففعل من الذين هادوا وحرمنا اي سبيلهم والمصاحبه خرج من ربي
اي مصاحبه والبدل كقولنا عليه السلام ما يستري بها من النواي ذلها وكولنا لا
فلست فيهم قوما اذا كونا استنوا الاغارة في رانها اياها ايداهم والضمير
حلف بالله لا ففعل والظن بغيره بذكره اي فيها والعبد بغيره بذكره اي فيها
والنبيض كقول الساعدي في ما الحزم في ففعل معني بغيره بذكره اي فيها
اي من رانها والمقابل كقولنا ففعل اي في بلدته بغيره بذكره اي فيها
فوله تعالى يوم تستحق السماء بالقيام اي عن العظام ومنهم من قال لا يكون لذلك
الامع السبيل الخاصه بخون ففعل اي عنده وفول **العلمه**
فان نسألو بني بالنساء فاني خي يباد واء النساء طيبه
اذ استبان راسا لم ياول ما له ففعل من وده من نصبت **والاعفلا**
كقولنا في زماننا منه بضطره اي غدا ففعل من وده من نصبت **والاعفلا**
او البعد به ويرد جميع المواجه المذكوره وكسب ههنا موضع التبت والاعفلا
وقد تراه مطوده وغت مطوده في المطوده في فاعل كفي بخون الله بذكره بذكره
في قول الساعدي كفي الشيب والاعفلا للموا ففعل وفي جازم ليس في اخنها
كقولنا فاني اليس البتة كانت عده وما ريك بعاقل وفي حبسك زيدا وفي
مطوده في مفعول كفي كقولنا فاني بياضلا عاقلنا **حب النبي محمد اياها**
اي كفاها وفي البيت كلام اخر وفي البيت عاقل حسب ومنه في احد القولين
ياك المظنون اي ايك المظنون وفي المظنون مصدر كالمفعول والميسور ففعل هذا
ليست زيدا وفي اخبره اخبره ليس كقولنا بعني ففعل عاقله كواد بن قاريب

الحديث البسمل حم

عنه موجب بلا

بين اللفاظ الثلاثة السند والربط والمضموم هو القصر والتمسك على من ينافي منه
الطاعة ويكون كالحضائر وغيره والكسور هو التسلط على من ينافي منه الطاعة
ومن ينافي منه ولا يكون الا باستحقاق فيكون بين الكسور والمضموم عموم وخصوص
من وجه وقال الراغب والملوك اي بالكلية كل شخص للملك اي القصر فكل ملك بالكلية
ملك وليس كل ملك ملكا فعلى هذا يكون بينهما عموم وخصوص من مطلق وهذا
بين القصر وبين ملك وما للملك فان ملكا ما هو من الملك بالقصر وما لك ما هو
من الملك بالكلية ومن القصر بينهما ان الملك اسم لكل من يملك السيادة
اما في نفسه وفي غيره سواء نزل في ذلك ام لم ينزل في غيره كل من يملك القصر
على الاخرى من حيث كانا بسقط الفراه الاخرى وهذا غير ممكن لان كلتيهما متواترتان
وبدل على ذلك ما نرى من غلب ان يقال ان الضلع الاعراب في القرآن عن
سبع لم افضل اعرابا عن اعراب القرآن فاذا اجبت الى الكلام كلام الناس
فصلت الاقوي بقوله ابو عمر وابن ابي عمير في الواجب وقال الشيخ شهاب الدين
ابو سامة وقد امكن المصنفون في القراءات والتقليد من الترجيح بين هاتين
القراءتين حتى ان بعضهم يبالغ في ذلك الى حد يكاد يسقط وجه القراءة الاخرى
وليس هذا هو وجهه بعد تنويع القراءتين وصحة انضاف الوصف لهما في اصل
هذا في تركه ذلك عند قول ملك يوم الدين وما لك وليتذكر بعض الوجوه
المرجحة بينها على معنى اللفظ لا على الوجه الذي قصدوه في ترجيح بقراءة مالك
انها امتدح لعموم امتدحه او يقال مالك الحق والاشس والطير والافعال ملك
الطير والسند واعلى ذلك قوله سبحانه من عنت الملوك لوجهه
ملك الملوك وما لك العنصر وقالوا فلان مالك كذا من يملك مجالات ملك فانه
يصنف الى غير الملوك بخلاف ملك العرب والعجم والان الزيادة في البيت بذلك
على الزيادة في المعنى كما تقدم في الوهم وان نزلنا بالاسماء كان من جواب
قال ملك وما رحمت قراءة ملك ما حكاها القاصي عن ابن السراج عن بعضهم
انه وصف نفسه بانه مالك كل شيء بقوله رب العالمين فلا ينافي في قراءة من شرا
مالك لان تكرار قال ابو علي في حجة فيه ان في المتن بل مستلزم ان يذكر العام
ثم الخ من نحو هو الله الذي الخ المصور وقال ابو حاتم مالك ابلغ في مدح الخالق
وملك ابلغ في مدح الخلق والقصر بينهما ان الملك من الخلق وان يكون غير
ملك واذا كان الله تعالى ملكا كان ملكا واجتاز ابن العربي وفتحه انما اعلم
اذ يصنف الملوك في غير الملوك بخلاف مالك فانه لا يصنف في الملوك
كما تقدم ولا سواه بالكلية ولا انه يمدح تعالى بملك الملوك بقوله تعالى ان الله
مالك الملك وملك ما هو منه كما تقدم ولم يمدح بالملك الملك بكسر الميم
الذي مالك ما هو منه وفي ملك يسكون الكلام وميزه وايام من عز طوا
عصبت الملك فيها ان يدبنا في ملكك ومنه انما يقع فيما تشتم الملك فانما
تتم الخلافة بينا علامها فذلك بالاسم به وبوجه اخر فانه اذا عرف هذا
فكون ملك نعمت الله تعالى طاهر فانه معترف بالانتماء وامام الملك فان
ان يبدل معنى المصطفى نعمت الله تعالى فانما انتماء من نعمته فيعرف بها
ويؤيد كونها هي المعنى قراءة من ملك يوم الدين تجعل ملك فعلاما متينا

واما

واما اذا اراد به الحال او الانفصال فيشكل كانه اما ان يجعل نعمته ولا يجوز له ان ينافي
اسم القاصر المعنى الحال اذا الاستقبال غير محض فلا يتعرف واذا لم تعرف فلا يكون
نعمت المعنى لما عرفت فيما تقدم من استنباط الموافقة بغيرها وتلك او اما ان يجعل
بدلا هو مصحف لان السيد بالمشقة فاصرا كما تقدم والذي ينبغي ان يقال انه
نعمت على معنى ان يقيد بالزمان غير معني لان الوصف اذا عرفت بوصف
كان يقيد به زمان غير معني فكان المعنى والله اعلم انتم منصف بملك يوم الدين
مطلقا من غير نظر في معنى ولا حال ولا استقبال وهذا مال الله او القاصم الذي يختص
ولكن فانه ملك في يوم من ذلك الاشياء اذ منقضي ما عتبر اليوم والتقدير
مالك الامم كل يوم الدين ونظر انما فانه مال الله الى الطرف هنا نظرا الى طابع
الى سعة من قوله رب العالمين مستعمل طابع سعة الدعاء والاعمال
الا ان المقول في البيت تدرك وهو زاد الكسول وفي الآية الكريمة عن من ذكر
لذلك عند وجوه ان يكون الكلام على ظاهره من غير تقدير حذف وسيد
الملك والملك الى الزمان في قوله تعالى في غير مستطير وبوجه ظاهر فانه من فتر
ملك يوم الدين تقولا ماضيا فان ظاهرها ان يكون يوم مقفولا ولا الامتدح على معنى
اللام لا ينافي الاصل ويتم من جعلها في هذا النحو على معنى في مستند الى الظاهر
القول في قوله تعالى ان يملك الملك المعنى ملك في الملك لا بوصف بالكرامات
صفت به العتق للملك فانه من المشهور ان الامتدح اما على معنى اللام واما
على معنى من وكونها بمعنى في غير صحيح واما قوله تعالى ان يملك الملك
لان هذا من باب البلاغة وهو الخوض في ان جعل اليوم ونهاهم ما كان
مبا لغز في كونه يوم غير متم فمما فهو نظير قوله تعالى فيهم ايام وليله ايام وقوله سبحانه
اما النهار ففي قدره كلسية والليل في ابطر جوت من السباح ما كانت
هذه الاشياء كن في وقتها في هذه الظرف ووصفها بما لا ينفد
في ذلك وهو من ذهب حسن مشهور في كلامهم واليوم لغة القطر من الزمان اي
زمان كان من ليل او نهار فانه في النصف الساق بالسن والربيع يوم من السنة
وذلك كن برعنا حضرت الموف وهو لا يخفى بليس ولا يفسر واملى اقرت فهو
من طلوع الفجر الى غروب الشمس وقال الراغب اليوم بعين برع وقت طلوع الشمس
الى غروبها قلت وهذا انما ذكره في النصف من اليوم وجعل الضرب بينهما
ما ذكر في ذلك والذين مضى في البر ايضا والسادس من الجنا وميتة السبع
ولم يبق سوى العدويان وانهما كذا في اي حارة تهم كاجارة ويا وقال اخرون
واعلم ان ملكا من الملوك واعلم ان كذا في نداء ان وملك
اذا ما لم يمتا من ملكهم وانهما كذا في نداء ان وملك حصص يوما ما نزلت
وكان الدين مثل منشا او لها معنى اخي منها العادة كقوله كذا من زام المورث يتلها
وجارة تهم الربا بياض اي كذا في نداء ان وملك بقوله تعالى وقد ملكتم نعمي
اهذا من بابا ودين وان عصي واطاع وذلك وعز فهو من الامتدح والقتض
ومنه قوله تعالى ولا تاتوا في دين الله اثنان او ثلاثة وملكه والحال
سبل بعض الاعراب فقال كوكبت على دين غير هذا كذا جنتك اي على حاله
والسند كقوله ان دين فليكن من سلك في دينه ويقال دنته فيعلمه اذ نية دينه

وحيث انما هو جاد وحيد ومنه ان ينفقون وينفقون على الصبر بغيره واما الجاد فيجب
ثلاثة او حكمة احد ان يكون استقامته التي هي من شانه صلبها والعلم بحدوثها قال ابو اليضا
نفسه من شانه هو او من شانه امارة وعلى كل واحد من هذين التقديرين استحالة ان ينفق
منفصلا بل من شانه اتصال الصبر مع الجاد الى شانه وهو في الحقيقة منفصل لا ينفق حذره
لان العباد موصوفين بان منفصل انما ينفق حذره كما نفقوا عليه وعلى كل واحد من هذين
الاثنين وانما حذره ثابت الدلالة على ذلك الفرض ويكفي ان يحذر عند الاوليات
ما اختلف الصبر ان يحذر او ان يحذر شانه فان اختلفا فيكون لغوا
ويجب ان ينفق نفسا بغيره ليعلم ان الصبر هو العظم ناهيا وابها فانه
يتم من ذلك ملاحظة بغيره من شانه الى الصبر الفعلي ومن الثاني انما ينفق
لا حيلة للبشر الى الصبر ولا ينفقون الثاني في يجوز ان يكون نكره موصوفين والكل لا ينفق
كالتكليف عليه موصوفين بغيره وانما حذره جاد الى شانه يكون مصداق
ويكون المصداق ونما موصوفين الى موصوفين وقد منع ابو اليضا هذا الوجه قال لان
الفصل لا ينفق جوابا ما نفق منه من ان المصدر موصوفين والفرق في العطف
وهو مصدر قال الله تعالى ومن شانه من شانه فاحسنا وقال الشافعي
من شانه من شانه من شانه ان الشافعي هو الجاد ومن شانه من شانه
يكون فضلا يعني بغيره من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
بالشعر اسم موصوفين انما ينفقون بغيره من شانه من شانه من شانه من شانه
نفسا من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
وهو كمال الخوف من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
الباقي من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
اخر بان الجسد فاحسنا الى جسد من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
والشعر في شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
الياف في شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
كون الجاد من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
الاخشي من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
قول من قال والذين ينفقون وينفقون على الصبر بغيره على بعض طرقات
احدها ان يكون من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
الى الملك الفخر من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
ان يادع من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
ان ينفق من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
على موضوع على موضع الذي المقدر من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
وانما كماله من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
او تلك وما بعد ما ان ينفق من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
وما انما ينفق من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
للقول والعابد هو الصبر القائم مقام الفاعل ويضعف ان يكون نكره موصوفين
وقد منع ابو اليضا من ذلك قال لان النكره الموصوفين موصوفين ولا يمكن الايمان

الا جميع ما اتزل والبدن منقول بانزل ومعنى الانشغال الغاية والاعمال الصالحة ولا اكلوا المولى
الى امور الكبر والنبوة من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
وقال الشافعي فلا ينفق من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
اي في الناس وفي الاخرى ان ينفق من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
في شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
تدبر ما ينفق على الشانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
عطف على الشانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
على الاخرى في شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
قوله من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
ويجوز ان ينفق من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
لما لا موصوفين من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
فان قلت قلت من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
عوض من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
حلم من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
وفي شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
في قوله انما شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
مشلان فادع من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
كافهم من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
فيها من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
لان من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
الاسم من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
وسكونه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
بغيره من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
جرت مجرى الاسماء من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
قال الشافعي من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
بمن شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
يظهر من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
وان لا يكون مدعى انها وان لا يكون من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
ولكنه موصوفين من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
والاولا السالك من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
القاء من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
الحق الموقدان الى موصوفين من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
لكنه موصوفين من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
بمفهوم ذلك وجا انزل من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه من شانه
لما صحت المنقول على ما لم ينزل لانه لا بد من موصوفين فكان ينزل فهو من شانه من شانه

فقد صبت معروا اذا قلت اذ صبت جانرا ان يكون قد صبت وان لا يكون وقد صبت
لجهور على المبرور منه الا انه لا يصح ان يصاحبه فعل في الهمزة في الماضي او لكن
فداحك ابو الحسن بن عصفور عن هذا بان يكون في الهمزة في الماضي او لكن
كما استند القسمة الى الامتنان على معنى بل هو في الماضي واما في الهمزة في الماضي
ديار الى كذا كان ونحن على معنى بل هو في الماضي واما في الهمزة في الماضي
حلا لا يبعد ان كان كذا كان ونحن على معنى بل هو في الماضي واما في الهمزة في الماضي
امرى القسمة كبت في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
الصيغة الضمنية وفي الماضي الضمنية في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
كما تقدم وقال بعضهم في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
لنكون في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
به لان المستخدم جمع فلو لم يغير هذا المضاف في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
بالمفرد وهو الذي استوفى انفي ولا ادري ما الذي حمل هذا القول على منع تشبيه
الجمع بالمفرد في صيغة جارية بينهما وايضا فان المضاف في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
العصب فلم يقع التشبيه لانه في صيغة الجمع واما في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
قوله تعالى وفي الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
على قوله اذ صبت الله واصل الخبر في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
الصحيح قوله اذ صبت الله واصل الخبر في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
فقد تركت واما في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
الاول هو الضمير والمفعول الثاني في ظل من ولا يصح ان يكون في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
مؤكد لان من كان في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
او المرفوع او المستتر في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
هو المفعول الثاني في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
وانت اذا جعلت في ظل من حاله في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
ذلك لا يصح ان الاله كبد لك البكر ليس من شأن الاله ان يغير بل من شأن
الاصوات لانها موصولة ويؤيد ذلك ان الجوزين لما اخرجوا من الهمزة في الماضي
اذا ما لي من خلفها انصرف في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
اعبروا بشئ من الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
بالنكر لان موضع تفصيل واولان يحملوا الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
فيه فالاولا انه في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
لم يحرك وهذا غير ما في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
لكن يجوز ان اجعل لا يصح ان يكون في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
او ان يكون في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
كان في ظل من الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
حالا من الضمير المفعول في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
حالا ايضا اما من الضمير المفعول في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
فيه الخلاف المفعول واما من الضمير المرفوع المستتر في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
فيكونان حالين متاخزين **قوله تعالى** وفي الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي

قوله تعالى

قوله تعالى

لجهور

لجهور

لجهور على غير ما على الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
في قوله اذ صبت الله واصل الخبر في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
قال في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
سبب علمهم وضمير فيكون من باب من اهل حاضره اي من اهل حاضره
من باب اضبط وقوله **قوله تعالى** وفي الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
باخرى الا عادي فهو عطفان هاجع الى الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
نقد في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
ولو لا ذلك لكانت الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
المستند في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
ففيها او بعضها من الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
بل بعضها من الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
ويشهد ذلك ان الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
قوله تعالى وفي الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
اي اذ صبت الله واصل الخبر في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
دايم السماع واصل من الصلابة في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
ومن صحت القاء في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
الحين في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
وفيل في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
يكون في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
عاد كان في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
التقدير في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
قوله اذ صبت الله واصل الخبر في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
الحين في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
قوله تعالى وفي الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
او كسب في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
المنظر في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
ومن الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
اي على الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
ان سبب الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
كونهما في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
والشئ في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
ويؤيد هذا في الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
رفع ولا بد من الهمزة في الماضي واما في الهمزة في الماضي
صيب ولذلك جمع عليه ضمير الجمع من قوله يجعلون اصابعهم في الهمزة في الماضي

قوله تعالى

[illegible]

قوله تعالى فان لم تفعلوا اولي تفعلوا الفاعل ضمير على كنه لم تفعلوا ففعلوا
مخبر به بل كما يدحض ان السطر طبع على فعل متبى بلا نحو من ان كفعلوه فيكون لم تفعلوا او فعل
جزء من ان ففعلوا فافعلوا جوب السطر ويكون قوله وان تفعلوا اجلة معترضة بين السطر
وجزا منه وان لم تفعلوا من المعنى بنوع الابد وادعوا شهداءكم من دون الله
ان كنتم صاهدين وان تفعلوا فان لم تفعلوا فافعلوا الله فيمنه ففعلوا لا يحكي
وانما قال لا تفعلوا فان لم تفعلوا وان تفعلوا فافعلوا لان الفعل لا يثبت ان كان الفعل
يجري مجرى الكسب به فيعتبر به عن كسب فعل ونحوه عن طول ما يلقى عنه
وقال الزحني على كل واحد من لفظ الاين ان اللفظ الفعل لا يستطير
ان صار فان لم يافوا السورة من امثلة والسنخ ولا يميز ما قال الا انه لو قال
فان لم يافوا وان يافوا كان الجمع على ما ذكر ويكون قد حذف ذلك اختصارا
كما حذف اختصار امفعلوا لم يفعلوا اولي تفعلوا الا ان في ان السطر فان لم يفعلوا
الاين ان يسوره من مثله وان تفعلوا الاين ان يسوره من مثله وان حرف نصب
معناه يقي المستثنى من محض بعض المضارع لا يفتقر فيه الياء
وليس اقل منه من غير ذلك ولا انون يندل من الف لا ولا هو مركب من الاين خلافا



قوله تعالى

للمخيل في عمر قومها فذكرهم منهم ابو عبيد واستاذوا
الذين خبوا لان من بجانبك من **قوله** دون بابك الخلفاء وقال
فلان اعرض ايت اللعن بالعقد **قوله** يمكن تاويل ذلك انما يمكن منه للمنفرد
قوله تعالى فاقضوا الدين هذا جواب للشروط كما تقدم والكثير في لفظة
العرب اني شئ على الفعل فيفعل ولغة عجم ولا تدعى بشئ مثل يورى فيسكنون
ما بعد حرف اللين غير هذا اللغتين من غير حرف ما بعد حرف المضارع
واستدوا **قوله** يوه ايتها الضبان لفي **قوله** زانبا للضبان الخلد **قوله**
وقال كثر في قوله فينا **قوله** والكاتب يتلو **قوله** والذين هم قول الله والذين
وبها الا يلعن اللعن المتقدم **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
ذلك من لوعه وعزمه **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
ارافا لا نفوذ بالتميم وبقوله النور جملته يسير واخبر صله وعلاوة الكسب
والدوام في النور بالتميم وبقوله النور جملته يسير واخبر صله وعلاوة الكسب
فوق النفس واحده فان النور في النور والوعد هو اسم ما يوفى به وبشر هو مصدر
كالوعد والفتول والوعد والوعد **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
ونادى الكسبي الدروع وقضى من ادب في سورة **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
وهنا ان ذكر منه العتاة ولكن المشهور ان الوعد والوعد والوعد واسم وبالتميم مصدر
وقضى من دأبها وهو مصدر **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
وقد حكى في المصدر انما فان اريد اسم ما يوفى به فلا حاجة الى تاويل وهو اما
المباينة الى جعلوا النفس النور في النور في وصفهم بالعداب والماخذ من المضاف
اسم من الاول الى صاحب فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
المضاف وانما المضاف اليه مقصود **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
فعل تام اسير في قوله والفاء مقام الف على غير النور والماخذ من المضاف
المؤنث **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
لان من نوره خلا فان كسب **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
قوله **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
يعني العبد وهذه الجملة انما هي لان كسب **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
وقال ابو الفتح محل النصب على الحار من النور والفاء محل من انفقوا من النور
نظر فانما بعد ذلك اقرب من انفقوا من النور **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
التي ليس للتوكيد ان يكون متقدما لا يمكن ان يكون **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
ولا يجوز ان يكون خلا من الصنف في قوله **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
الثاني ان الخط لا يجوز ان اسم صامد الثالث الفصل بين المصدر او ما يعمل عليه
وبين ما يعمل فيه **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
للمعمل فلا يجوز ان يكون **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
وهو ان **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
فانقوا النور التي اعدت **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
هنا وصدت بقوله وقوله النور فلا يجوز انقوا النور باليد خلافت التي في النور
عمران قلت فممكن ان يكون غلط لان لا يشتمل ان وقوله النور والماخذ من المضاف

قوله تعالى

لان من انا كساوا ما احلوا وهذا ان الحرب لا يمنع ما معنى ولا مستغنى **قوله تعالى**
ويستدرك من استوا هذه الجملة مملوكة على ما قبلها عطف جملة نواب المومنين على جملة
فوق الكسبي **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
الحل النور **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
بشاعن عن الا عند ذلك بن غاصر **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
وان شئني عبيد هو افند **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
واجبان الذين خبوا **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
قد رده الشيخ بان فاقوا جواب الشرط فالعطف يكون جوابا ايضا لان حكمه حكمه
لا يمنع ان يستدرك المومنين لان في قوله فان لم تفعلوا او فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
للمفعول انما هو التخييل وهو عطف على اعدت قبل وهذا لا ينافي على اعدت
حكا لانها لا تضاف الى النور والستبان اول خبر من خبر او شئنا لو لان انما يظهر في البصر
وهو ظاهر جملته **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
فتنت لم تكن من سبب **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
قوله **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
بجوفى وان الورد موعده **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
وان الفتنة في السر فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
تقصيده الزيادة في غبطة السنين **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
تستدرك غيب الى البين والتفضل لتكفي بالنسبة الى المستدرك وقد ورد في المصدر
مختفيا مستدركا **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
لغزى اسير من الورد وانك اوجك **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
البشور والنسب **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
وبناش في الخبر **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
واما كسب من شئني منه **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
اسم فاعل **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
وبالاعمال الصالحة **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
العوام **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
في خلاصة صنف الكسبي **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
النصب **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
واخرا نسا الا فلونا او حرف جر وان وما في خطي ملكه **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
ونصب عند سيوبه **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
لجوع ان وهو حذف مظهر مع ان النور **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
نصيب طولها ما باليد **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
بقوله ان الحرف هو سيوبه **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
وما نزل **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
فقطت **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
من ذلك عطف **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
حرف الجر **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين
اجل بالديار **قوله** **قوله** فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين فتنفت بك اللين

قوله تعالى

قوله تعالى

قوله تعالى

الضمير فيه يجوز ان يعود على العهد وان يعود على اسم المفعول على الميعاد والبلد
يعني الوعد والولادة قال ابن عطية هو اسم في موضع المصدر كقولهم
أكرموا عبدي والمؤمن حتى **قال** وبعد عطية المايه الرعايا اي اعطى الله ولا يحسن
تدبر الى ذلك والمادة تدل على الشدة والربط وجوه موافق وميثاق واستدراك
لا يجوز لا يحل الدهر الا بالادب والادب لا يسال الا قوام عهد الميثاق **قال** ويقطعون عطف على
ينقصون في صلح امنا ومما هو صول وامر الله به صلتا وعابدها واجبا والبوليغ
ان يكون ذلك موصوفه ولا يجوز ان تكون مصدرية يعود الضمير عليها الا عند
الحسن وابن السراج وفي مفعول يقطعون **قوله تعالى** ان يوصل به ثلاثه او جملتها
كسر على البدل من الضمير في قوله اي ما امر الله به **قوله تعالى** امري القيس
اي ان ذلك كسر على انك تتوصل **قال** فتقصص عنها احسنه وسوس **قال** اي من زايها
والنصب وقدر كسر على احدها ان يبدل من ما امر الله به استتمال والثاني ان يفعول
من اجله ففعله المفعول في امره ان يوصل وقدر غيره ان لا يوصل وهذا بعينه جدا وان كان
ابو البقاء كسر **قوله** ويقتصدون عطف على المصدر ايضا وفي الارض متعلق **قوله تعالى**
اولئك هم الذين كسروا اولئك كقولهم اولئك هم المفلحون وقد تقدم ان يجوز
ان يكون هذه الجملة جزاء عن الذين ينقصون اذ جعل مستدرا وان لم يجعل مستدرا في مستاقته
فلا محل لها حينئذ بالاراد لطلب الشيء مع الميل اليه وقد تحذف لطلبه وهو الذي يفسد
الى الله تعالى وغيره او من راد براد وادى طلبا صلا اراد وادى مثل افام المصدر الا راد
مثل الاقاسه واصطفا اذا وافا عقلت وعوض من حذفها انما تستد النقصان حل في كسر
الشيء والرجوع بجملة الحكم الاصل والعهدة في كلامهم على معان من الوعيد والصفاء ولا كف
والامر والخبر والنقصان في ميزان او غيره **قال** كسر **قوله** ان سيطر في الخبر انه
او لا وقوم خلقا احسنه وخبر النبي بالفتح واحسنه في نصيبته والحسن ان **قوله**
والنفسى كسر **قوله** السلاك والامم طلب الاعمال من الا حق **قوله تعالى** كيف تكفرون
بالله **قوله** اسم الغنى سياتر من احوال الدنيا فينقصه معنى الدهر وبني على
اخف الحركات **قوله** او شد فقول حرف الجر عليها قالوا كيف تبعه الا حرمين وكورين شرط
تليس ولا يحرم بها خلافا لكونه بين واذا ابدل فيها الم او وقع جوابا لها وهو منصوب
ان كان بعد فاعل شلط عليها نحو كيف فت اصحى الم مستقيما وكيف سرت تقصود
واشد الا من نوعا نحو كيف زيد اصبح امر قيمه وان وقع بعدها اسم مسؤل عند
بها وهو مستد او جزر معتد نحو كيف زيد وكيف زيد الفعل بعد **قال** الله تعالى
كيف وان تظنوا واعلمكم اي كيف نوالهم وكيف في هذه الآية مفعولية على التشبيه
بالطريق عند سبويه اي في حال كونه وان قالوا مل من على القولين تكفرون
وصا جلال الضمير في تكفرون ولم يبدل انما البقاء غير مذهب الاقتصار **قال**
والقتديرون ندين كيف تكفرون وفي هذا التقدير نظير اذ ذهب معكم معنى
الاستغفار المقصود به التوب او التوبخ والانكار **قوله** ان يجرى بعد ان جعل
الاستغفار لانكارا وحتمه انه اذا انكار ان يكون كسر م حال يوجب عليها وقد عمل
ان كسر موجودا بدله من حاله لان يوجب غير مذهب الصفاء كان انكارا
لوجوده على الطريق البرهاني وفي الكلام التفات من العبد في قوله واما الذين كفروا
الى اخره الى الخطا يعني قوله تكفرون وكسروا فبادرته ان انكارا اذا توجب الى الخطا طب

نقلا

قوله

قوله

كان يبلغ

كان يبلغ وكان يكفرون معا **قال** لا ما صلا لان النكر الدوام على الكفر والمضارع هو المشي بذلك ولا
يكون ذلك توبيخا لما من بعد كفروا كمن يتعدى بحرف الجر نحو تكفرون بالله بكفرون بآيات الله
كفروا بالذبح وقد قدرى بنفسه **قوله** في قوله تعالى الا ان تموتوا كفروا بهم وذلك لانهم
معوق مجدا **قوله تعالى** او كنتم اهلوانا واحساا **قوله** والاولاد والاولاد والاولاد والاولاد
موضعها اذ وحدها كنتم اهلوانا في محل نصب على الحال ولا بد من ضمها وقد لبس في
الماضي حالها وان كان ذلك كونه ان قلت كيف صح ان يكون حالها موصفا فقلت
لم يحل الواو على كنتم اهلوانا وحدها لكن على قوله كنتم اهلوانا الى ان تجعون
كانه فيل كيف تكفرون بالله وتقصيرون حاله ان كنتم اهلوانا فطفا في اصله او ان
تجعلوا اصناما يستكفرون بعد هذا الحديث ثم احييتهم بعد الموت ثم يحكمهم ثم قال فان قلت
بعضها حق وبعضها مستحيل والماضي والمستقبل لا هما الاضمار انما حالها حتى يكون
فقد حاصرا وقت وجودها مع حاله في الماضي والمستقبل لا هما الاضمار انما حالها حتى يكون
فيل كيف تكفرون وانما كنتم علمون بهذه القصة وبما فيها من اهل الشين
ما معناه وهذا تكلف يعني تاويله على الجمل الاسمية فالذي عمله على ذلك اعتمد
ان الجمله مستندة في حكم الجملة لا في حال ولا يتعين ان يكون محله قوله تعالى انتم يستكفرون وما بعد
جملا مستندة اخبر بانها لا واحده تحت الحال ولذا لا يجرها ويرى ما قبلها من اجل
بحرف العطف وصيغة الفعل السابق لها في قوله **قوله** كنتم اهلوانا في قوله تعالى فان قلت
على ما من التقيت **قوله** يا ايها الذين آمنوا ان السواد اهل المؤمن الاول العلم السابق وبذلك
الا والخلق والمؤمن الثاني الموت المهور وبالحية التي في الجاهل به العيشة في الفانوشة
على ما من التقيت **قوله** يا ايها الذين آمنوا ان السواد اهل المؤمن الاول العلم السابق وبذلك
وابن سبويه وجها في قوله **قوله** يا ايها الذين آمنوا ان السواد اهل المؤمن الاول العلم السابق وبذلك
وهذا لا يفسد كانه كالمضارع في قوله **قوله** يا ايها الذين آمنوا ان السواد اهل المؤمن الاول العلم السابق وبذلك
وقيل على الجمل على الاعمال وقيل على الحال **قوله** يا ايها الذين آمنوا ان السواد اهل المؤمن الاول العلم السابق وبذلك
على الاحوال المعلوم علمه بالاحتكام يعني انما يخرجون الى الحال الاول **قوله** كنتم علمون
في استدلاله الاول من كونكم لا تكونون لا تفعلون ميتا والجهنم **قوله** يا ايها الذين آمنوا ان السواد اهل المؤمن الاول العلم السابق وبذلك
ميتا للمفعول وتكون ميتا للعلم على حيث جاء وقوله القرائن ان مرجع يكون في مصدر
ومتعد بانفرد الجهور ومن التقدير وهو مرجع لان اصدا الم الم مرجع لان
في الافعال السابقة للمفعول فينبغي ان يكون هذا لئلا يكون في المفعول الا حصل
الفواصل والمواضع **قوله** يا ايها الذين آمنوا ان السواد اهل المؤمن الاول العلم السابق وبذلك
ان يكون اموات جمع مستحق كاقوال في جمع قتل وقد تقدمت هذه المادة
قوله تعالى مولاي جلت **قوله** هو ميتا وموضع من نوع مقصود الغائب المذكور
والشهور تخفيف واوه وفجر او قد شد **قوله** يا ايها الذين آمنوا ان السواد اهل المؤمن الاول العلم السابق وبذلك
او هو على من صيد الله علمهم وقد سبق وقد حقق **قوله** يا ايها الذين آمنوا ان السواد اهل المؤمن الاول العلم السابق وبذلك
قوله يا ايها الذين آمنوا ان السواد اهل المؤمن الاول العلم السابق وبذلك
والكم متعلق بخلق ومعناه ما السبي اي لا حاكم وقيل الملك والاباحه
فيكون تليسا خاصا بما ينفع به وقيل لا يقتصر من فيها موصولة في الارض صلها
وهي في محل نصب مفعولها وهو حال المفعول **قوله** يا ايها الذين آمنوا ان السواد اهل المؤمن الاول العلم السابق وبذلك
في الزمان وهذا هو المارق بين قولك جاءوا جميعا وجلا معا فان مقتضى المصاحبه

قوله

قوله

ليس وقت القول وايضا انه لا يقصر في التام ان ينصوب باحيا مقدر او هذا
مورد باختلاف الوقتين ايضا للملكية متعلق بقول واللام يستلزم وملازمة جمع
ملك واختلاف في ملك على استدا وجه اقوال في ذلك انهم اختلفوا في ميم
هل اصله ام زايده والقاليلون باصله اختلجوا فقال بعضهم ملك في زمانه
فوت من الملك يستند جميعا على قائله فالسند في جميعه فقط وفي بعضه بل
اصله ملازمة الهوة منه زايده كسما في فقلت حركة الامور الى اللام وحذفت
الهوة خفيفا والجمع على اصل الزايده كقوله ان عند هوة والقاليلون في زيادتها
اختلفوا ايضا في ذلك من قال هو مشتق من الذي اي اصل فقوله هوة وعينه لا يبدل
عليه قوله **ابن ابي حنيفة** ما كثر في غير الذي يقال ملكه **وقال الحسن**
وعلاء ان سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة**
ابن ابي حنيفة ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
ثم قلت العن في موضع الفاء والحق في موضع العين فصار ملا كما هي فقلت حركة
الهوة الى اللام وحذفت الهوة خفيفا فيكون من ملك ملاءمة في الفاء او من هوة
من قال هو مشتق من كذا او اصل اقتضا تقاوه كالم وعينه هوة ثم فقلت حركة
الهوة وحذفت كانه قد زيد على ذلك ان قد يطلق بهذا الاصل **وقال**
ابن ابي حنيفة ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
فروت الهوة على كلا القولين فزاد ملازمة على هذا القول معناه على القول
الذي في موضع الفاء بالفتحة وميل هو مشتق من كذا لا يكون اذا اذ ان يدين لان الملك
يدبر ان يدين في فاعل ملك ملوك فقلت حركة الواو الى اللام الساكنة
قبلها فتحررت حرف العود وانفتح ما قبله فقلت الفاء فصار ملا كما هي فقلت
الالف خفيفا فخر من قبل حذفت العين واصل ملازمة ملازمة فقلت الواو هوة ولكن
سقط قلب الواو هوة بعد الفاء من اعلان يكون زايده خفيفا في ورثا بل على ان قد جازا
ذلك في الاصل فقلت الواو اصله سبب وبت في وقتي سبب في اعماق الهوة هوة هوة
اقوال السادة في التفسيرين سبب في اشتقاق الملك عن العرب قالوا في ملازمة
الجمع في صلا وصره وبت في الملازمة كعلامه وسبب به وليس سبب في حذفت في هذا باب شذوذا
قال السادة **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
خليفة هذه الجملة قول القول في محل نصب وكسرت ان من الفوق بعد القول
الحرف من معنى الظن محله به فان كان بمعنى الظن جريعتا وجهان الفتح والكسر
وان شذوذا **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
يعني ان يفتح ليس الا نظير المعنى الظن لكن قد يقال جازا الكسر من اعاده لصورة القول وان شذوذا
ثلاثه اسما شتم في كسر هوة او شتم في كسر هوة ففتح او شتم في كسر هوة
وليس هذا موضع فتشور بالزاي في عضون السوء ولكن الصابط الكل في ذلك ان كل
موضع سد مسددا المقصد وجب فيه ففتح اخو يفتح انك قائم وكل موضع سد
سد واوجب فيه كسر هوة لو فو هوة بعد القول وسداه وصد وصد وكل موضع
جازا ان سيد بسد هوة جازا الوجهان كونهما بعد فو هوة جازا الالف اسد هوة
لهذا لعل ان يفتح هذا الصاب وجاهل فيه قوله ان احد هوة ان يفتح خالف فيكون
خفيفه مفعولا به في الارض خفيفه فقلت ان احدها هو الواو اخره ان يفتح يما عمل

والثاني انه متعلق بخذوف لا نه حال من التكرار بعد القول الثاني انه بمعنى مصير
ولم يذكر ان يفتح في غيره فيكون خفيفه هو المفعول الاول في الارض هو الذي في مقدم
عليه وتعلق بخذوف على ما يقتضي خفيفه يجوز ان يكون بمعنى فاعل اي خذوف
او محذوف من كذا ان مبتدأ من كذا وهذا اصح لدخول ثناء التانيث عليه وقيل بمعنى
مفعول اي خذوف كل جريد من قديمه وليس دخول التانيث في ذلك الا ان يقال
ان خفيفه جريعتا الجواب كالتنطير والذبح ولما وجد خفيفه وان كان المراد الجمع
لانه ان يدين ادم فذبحه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
مخو مصير في بوعه وقيل المعنى على الحبس وقيل خفيفه بالفاء وخفيفه منصوب
بما عمل كما تقدم لا بد اسم فاعل واسم الفاعل يعمل عمل فاعل مطلقا ان كان منه
الالف واللام واسم الفاعل او الاستقبال والاعتماد اذا لم يكونا في جزمه وحينئذ
لعمل خفيفا مام بفصل بينهما الهوة الالف الكسرية **قوله** **ابن ابي حنيفة**
فيها من شذوذا قد تقدم ان قالوا في ذلك ان يدين ادم فذبحه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
للاستفهام على بغيره وقيل **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
السبب **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
للاستفهام في اي اخذف فيها ان يدين ادم فذبحه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
متعلق بمقتضى ان يدين ادم فذبحه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
المقتضى فيكون منها مفعولا ثانيا قد مر على الاول وهو من شذوذا في جزمه ان تكون
موصولة او نكرة موصولة فاعل الاول لا محل له من الاعراب وعلى الثاني
محلها النصب وهذا الذي نكسرت سبب به بضمه وسبب به عطف على نصبه
بالاعتبار بين الوجهين على تقدير وقيل منصوبا على جواب الاستفهام بعد الواو
التي تقتضي الجمع فاصح ان كقول **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
ابن ابي حنيفة ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
عبارته الكونية ومعنى قوا الصنف ان الفعل كان يقتضي اخرايا فصره الواو عند
الى النصيب والمشتق سبب به الفاء وقيل بضمه او فو ايضا بضمه حرف الفتح
من اسفك وقيل ايضا استند والتكسر والسفك هو السفك لا يستعمل الا في الذم
وقيل ان فارسي الجوهر يستعمل ايضا في الذم وقال المحدثون ولا يستعمل السفك
الا في الذم وقد يستعمل في نكر الكلام يقال سفك الكلام اي نكره فالذم بالجمع
ولا يكون اسم موب حر في فلا بد له من قال في كذا هو كذا ويجوز ان يكون واوا وان
يتكون بالقول في المشبه وصوان وديان **قال** **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
ابن ابي حنيفة ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
فلوانا على نحو **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
العين او فعل بفتحها فقلت ان قد ترذخ ففتح ففتح ففتح ففتح ففتح ففتح ففتح ففتح
ابن ابي حنيفة ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
ابن ابي حنيفة ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
قال **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه
واصل اليها الدماء والدماء فقلت حرف العلة هوة لو فو هوة بعد الفاء
خركس ودا **قوله** **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه **ابن ابي حنيفة** ما سلكه

ابن

قوله

ابن

[illegible]

جعل افضل

313

33

五

131

三

ساکن

五

وفاقی

اشتریب بود

五

۳۰

[illegible]

منويعون

في ارجاء

۱۰۰

三



التقعة

مفردا

وانتم طامعون بملجاليه من فاعل اتخذتم والظن العفو المحو مستعد عفا الله عنكم
ان محو نوبكم والعافيه لانها محو السقم وعفت الرخ بالاشراق
فموج بالمضكر اه لم يعف وسميها لما شجنتها من جنوب وشمال
عفا كذا ان كثر ومنعوا عفا الذي فيكون من الاضداد وقال ابن عطيه العفو
تقطعه الاثر واذهب الى الاول من الذنب او غيره ولا يستعمل العفو بمعنى الضم
الافى الذنب وهذا الذي قاله قريب من تفسير القرآن لان الفقر الغفلة والبس
ومنع الغفلة ولكن قد فرق بينهما بان العفو يجوز ان يكون بعد العقوبة فيجتمع
معها اما الغفران فلا يكون مع عقوبه وقال الزاغب العفو القصد بول السقي
يقال عفاه واعتفاه اي قصده ومنتزعا عما عنده وغضت الروح الخرافه فصدت
متن اول اثارها وعفت الدار كما انها صدقت نحو البيل وعفا البيت والسفر فصدت اول
الشيء لزياده وعفت عنك كانه قد صد ان الذي ينفذ صير غافره واعصت كذا
اي تركت يعفوا او يكفر منه واعفو الله فحول العفو قد استمر كافي العفو
وهذا ينبغي كونه من الاضداد وهو كلام حسن وقول الله عز وجل
اذا ربه عفا في القدر في يستغفرها ان العافي هنا ما شق في القدر من المرق
وخوفاذا اريد احد يستغفر العفو يقلل صاحبها بالاعافي الذي فيها فاعافي فاعمل
ومن يستغفر فمفعول وهو ان العافي لا يراد في المراد في الحقيقة صاحب القدر بسبب
العافي ويستكره في محل ثم خبر بعد ذلك بتقديم تفسيره عند ذكر الحدود
الراعي هو تصور الغفلة والاعافي هو مفعول في
فانما عطفية الغفلة وقيل اصله من غير سبب كاي تمليك فمفعول هذا الامتلا من ذكر
المفعول عليه وشكر من الافعال المتقدمة بعشره تارة وجزء آخر وليس احدها أصلا
للاخر على الصحيح من التقدي بنفسه قول عفو ونحوه
عفو عفو ابوتني ومعي عليه من شكرت القوم ان لم تقابل ومن التقوى يحرف
ليس قول تعالى واشكروا لي وسلياني من ان حقيقة قوله تعالى الكتاب والفرقان
مفعول بان لا يتنا و هو التوا بالكتاب والفرقان شيء واحد وهو التوريه كانه مفعول
لجامع بين كونين كانه بائنه من غير فانا يفرد بين الحق والباطل فخور است البيت
وهو من باب قوله لا اله الا الله الصوم وابن السماء اوله لما اختلقت اللفظ جاز
ذلك كقول الله وقدمت الامم الراعيه والعا قولها كذا ومنه
اما من دون الذي والبعد وقول اقوى واظفر بعد ام الهم قول الخاسر هذا لما يجوز
في الشعر فالا حسن ان يراى بالفرقان ما عليه الله موسى من الفرق بين الحق والباطل وقيل
الواو زائده والفرقان غفرت الكتاب او الكتاب العفو من الفرقان ما فرق بين الكفر
والايمان كالآيات من نحو العصي واليد او ما فرق بين الجلال والجلال من الشرايع
والفرقان في الاصل مصدر مثل العفران وقد عفا عفا في فرقنا بل الجهر وقيل
قال الخاسر وهذا خطأ في الاعراب والمعنى اما الاعراب فلان العطف على الشيء مثله
وهذا بخلافه واما المعنى فمفعول ولقد اتينا موسى وهو من العفو ان قوله تعالى
اعلم ان المناوي المضاف الى المناوي كانت اقصى حذرها حتى انها بالكسر
وجي العفران الذي يثوب انيس كما كثره الله بثورنا مفتوحة الراعيه فيها الفا

الخاسر

قال

القول

الخاسر حذف هذه الالف والاجتن اعزها بالفتح كقولك فلست برابع ما فاتت معنى
بلطف ولا بدلت ولا واني اي يقول بالهنا السادس من المصنف الرعا على الضم
تسبها بالمعنى خوقرا من قوا اقلر باحكم بالحق قال بعضهم لانها قور في تقديرها انها
القوم وهذا ليس بشيء والقوم اسم جمع لا تاء والاعلى كثر من اثنين وليس له واحد من لفظ
ولا هو على صيغة كخصه بالنكس من مضوره جعل واشتق من قوم فمفعول بالامس
قال تعالى الرجال قوا مون على النساء والاصل في اطلاقه على الرجال وان ذلك قول بالنساء
في قوله تعالى لا ينبغي قوم من قوم ولا نساء من نساء وقولك خريص
واما ادرك وسوت اخلا اشرى اقوم احسن ام نساء وامام قولك تعالى قوم نوح
قوم لوط والمكذوبون رجال ونساء فاما ذلك من باب التعليل ولا يجوز ان يطلو على
النساء ومنه من النسيان وان كان بعضهم يوجب ذلك **قوله تعالى** يا ايها الذين آمنوا
الجل بالأسباب من متعلقه بطلوعهم وقد تقدم اختلاف في هذه المادة هل الضمير احد
او تخذ والفعل مفعول اول وان في حذف اي الرعا كما تقدم والمصدر من متعلق الفعل
وهو احسن الوجهين فان المصدر اذا اجتمع قاعله ومفعوله والا واما فاعل الفاعل لان
لان تبيين التقديم وهذا من الصور التي يجب فيها تقديم الفاعل فاما قيل اولاهم
شركا بهم فسيأتي ان شاء الله تعالى القول فيها مشيوا العمل موزون وهو ولد القسوه
قال الراغب العمل ولد البصره فمفعول في جملته التي تقدمت منه اذا صير نورا او قيل
انما سمي عملا لانه يعملوا عباد وقيل في موضعين من قوله تعالى هذا الا يصح عنه
فان هذا الا سكر مفعول في ذلك والجمع في جمل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
متعلق بتوبوا والشهور كسوا المزمه لانها حركت اعواب وروى عن ابن عمر ولا ريب
او جازا اختلاف الاس وهو الاكسان حركه خفيضة والسكون الحضي وهذه قد طعن عليها
جماعه من النحويين ونسبوا امر وانما الالف على اي عسوقا لسيور وانما احتسب
ابو عمرو فطعن الراوي سكن وايفضطوقا المير ولا يجوز التفسير مع توالي الحركات
في حروف الاعراب في كلام ولا يسكن وقراه ابو عمرو وخن وهذه جراه من ابي العباس وجعل
باشعر العرب فان السكون في حركات الاعراب قد ورد في الشعر كثير امس
قول امرئ القيس يا فاليوم اشرب غير مسجوت يا انا من الله ولا اغسل وقال
جرير فموايتر افابو فكم العرب وقال جرير رحمت وفي جليلك ما فمما
وقد بدا هنك من الميزر يا مريدهنك ويعرفنك هذه حركات اعواب قد سكنت
وقد اشهد ابن عطيه وغيره من اعلى كقولك
قال لي اشكر لك سبوعا وقول الآخر يا ايها الذين آمنوا
وقول الآخر يا ايها الذين آمنوا قد دخلت جمل لان ولا يحسن ذلك
لانها حركت بنا وانما منع هو ذلك في حركات الاعراب وشواه ابي عمرو
صحح ذلك لان المزمه حركت فبطل ولذا جازى عليها انواع الخفيف فاستغلت
عليها الحركه فقدمت وهذه الضوا شبهه فراه منه رحمه الله في قوله تعالى
ونكر السبي ولا فانه يسكن حمزه السبي وصلوا والاسلام عليهم واحدا والذى
حسنته هنا ان قيل كسوه المزمه لا مكسوره والار حركت كبر فمما كانت توالي ثلاث
كسوات فحسن التفسير وليس المير باندي سببوه في الاكساره عن ابي عمرو
وفي عدم الجراه عليه قايين انيون اذ سالت في فون لم يستطع مولا البزير الفنا

كذبت

قوله تعالى

قوله

عيسى

五

الشرب

فولاد ملا و فولاد
فولاد و فولاد
فولاد و فولاد

ضی

واصلین

وہ

يخبرون قال الزحني قتل الانبياء لا يكون الا بغير الحق فاذا يد ذكروه واجبا
بان معناه انهم قتلوه بغير الحق عندهم لانهم لم يقتلوا ولا اشد واذا في الارض حتى يقتلوا
فليس يلووا انفسوا من انفسهم بل يذبحوا او يجرسوا يستحقون به القتل عندهم
وقيل انما خرج وصفه بذلك لخرج الصفه لقتلهم بانفسهم لا حق وهو اسلف
في الشاعس والفقير كذا فيهم **قوله** ذلك بما عصى مثل ما تقدم وفي تكرير اسم
الاشارة قوله ان احدهما انما مثل ربه الى ما اسنى بالاول اليه على سبيل التاكيد والثاني
ما قاله الزحني وهو ان يشهد به الى الكفر ويشل الانبياء على ان تولد بتسبب
عصيانهم واعتدائهم لانهم انما كفروا وما صدر ربه والباب لتسبب اي بسبب عصيانهم
فلا محل لعصوا الوفاء اصله واصل عصوا عصوا كذا في النوا انفسه ما قبلها
قلت الغاف التي ساكن في والوا وحذفت يكونا اول الساكنين في بيتك الفتحه بدل
غيرها **قوله** وكانوا يعتقدون في كل نصيب خبر الكان وكان وما بعد ما عطف
على صله ما المصدر ربه واصل العصبان الشدة اغصبت النوا انفسه
والاعتدال المحاذية من عديود في افعال منده ولم يذكروا متعلق العصبان
والاعتدال لم يذكروا ما عصى ويعتد في صيد واصل يعي يعي يعي يعي يعي يعي
ما فعل يقتلون من كذا في الاعلان وقد تقدم فتنه يقتلون والوا من عصوا
وحبه الادغام في الواو بعدها الافتتاح ما قبلها فليس فيها مدغم من الادغام
ومثله قدما هجوا وان تولوا وهذا خلاف ما اذا انضم ما قبل الواو فان المد
يقوم مقام الحاجر بين المشلين فيحذف الواو استوار عملوا ومثله الذي يوكس
قوله انما بالكلمة من يجوز في شدة فتمت ان احدهما ان تكون شرطية في كل مرتبة
بالابتداء من يجوز وما تقدم في وهو في على الصبح حسبما تقدم في خلاف
فيه فلو لم يجرى في الشرط ومنده في الشرطية في كل جملة خبر الان
في قوله ان الذين امنوا والوا بدخول في قدره من امن منهم كما صرح به في موضع
آخر الثاني ان يكون موصولة بمعنى الذي وحلها حينئذ النصيب على البدل
من اسم ان وهو الذي بدل بعض من كل والوا بدخول في قدره كما تقدم وامن
صليها فلا محل حينئذ **قوله** فلم يجز خبر ان الذين بدخول في الان البوصول
شبه الشرطية ويتبدل عند غير الاخصر واما الاخصر فتنتقل عنه اذا افسح
المتبدل باسمه متغير ذلك في قوله فلم يجز خبره وقع على هذا القول في خبر
على القول الاول ولم يجرى في قوله لم يجز خبره مستند وجوز عند
الاخصر ان يكون قاعلا الى ما قبله وان لم يعمد وقد تقدم ذكر الخلاف في ذلك
قوله عند ربه عند ظرف مكان لانهم لا يمتنع له لفظا ومعنى والعامل فيه
الا شقوا الذي يمتنع له لم يجوز ان يكون في محل نصب على الحال من اجزهم
فتعلق بخذوف تقديره فلم يجز خبره ثانيا عند ربه والعند بوجه جازية
لتعاضد الحمد وقد يخرج الى ظرف الزمان اذا كان ظرفا واما معنى ومنه قوله عليه
الصلاة والسلام انما النصيب عند الصدوق والاشهر كسر عينا وقد تسمى
وقد يسمون الذين هادوا هم اليهود وهادوا في الفقه قوله ان احدهما انما من اولي الامر
هادي يهود اي قال الشاعس اني امر من مدحي هادي اي تاييد
ومثله سبي اليهود لانهم تابوا من عبادة العجل وقال تعالى انا هدانا اليك اي تبنا

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

وقيل

ومثله هو من التوبيد وهو النطق في سكون ووقار واستشروا
او خذوا من الذي يسمعون الصبح **قوله** فربما الردي العن اليهود ما في قوله
وهي الخفوق الثاني انما من بالاول ما وريد ان يحول ومنه سبي اليهود لغيرهم في صراحتهم
وقيل سبي يهود شيب ليهود بالذال الحجة وهو ابن يعقوب عليه السلام
فوزنه العرب من الذال اليه الى المصملة جريا على عادتها في التلاعب بالاسماء
الاجميد والنصاري جمع واحد نصيران ونصير انهم يسمون من وندما في قوله
سبيوه واستشروا **قوله** فكل ما خفي **قوله** واستشروا الطبري على نصيران قوله
بطل اذا انار العشي خفي **قوله** وبطل ما هو نصيران شيا سبي **قوله** قال
سبيوه الان لم يستعمل في الكلام الا بيا الشيب وقال في كل واحد
النصيرة نصير كهدى ومهادى وقال الزحني في البيا في نصيران في كلب الغد
كالق في اجري ونصير من كره ولذا في دخلت عليه ال ووصف بالفتنة
في قول الشاعس **قوله** صدقت كما صدع الاجل لو ساق نصير في قبيل الصبح حوام
وسموا بذلك نصير الى قريه يقال لمانا صوم كذا في نصير على السلام اولانهم كانوا
نقاصون قال الشاعس لما رايت بنط النصير **قوله** شمر في كسر الكاف
كسفت لهم من النصير نصيرا والصابون قوم عبيد والملايك وقيل الكواكب
والجهنم على حوزة وقراء نافع من ممتدة في حوزة جعله من صياغات البعير
اي خرج وصيات الجوز طلعت وقال ابو علي صيات على القوم اذا طرأت عليهم
قال صيات في التارك لندبته كالصبي الطاري على القوم فانه تارك لندبته
ومثله في عنها ومن لم يمتد فانه حيتل وجهين احدهما ان يكون ما جودا من
المهموم فابدل من الممتدة حرف علة اما او واو نصير من باب المنقوص مثل فياض
او غار في الاصل صاب ثم جمع كاجمع القاصي او القاصي الا ان شيبوه لا يرى قلب
هذه الامور الا في الشعر والاخصر وابو زيد يريان ذلك مطلقا الثاني
انهم من صيا يصيوا اذا ما قال الصابي كالفنزي اصله صابوا فاجل كاعلال
غائره واستند ابو عبيد الى ابن عباس ما الصابون انما هي الصابون ما الخيلون
انما هي الخيلون ففتوا اجمع في قراءة نافع من البعير ونزاع من الصابون
وقد عرفت ان العكس فيهما النصير وقد حمل الصير في قوله من امن ويحمل على لفظ
من فاضروا على المعقوف في قوله فلم يجز خبره عند ربه على المعنى في قوله
الما سبي عينا ان غير نصير **قوله** وقولا لم يجز خبره على المعنى في قوله
فما في المعنى وقد تقدم تحقيق ذلك عند قوله من الذين سبي من يقول امينا
والاجز في الاصل مصدر يقا جهه الدية جره اجزا وقد يعبر به عن نصيب
الشبي الجازية بدو والا فيه الكسرة يحتمل المعنيين وقوا ابو اسماء والذين
هادوا في ذال كائنا عنده من المفاعلة والاصل هادوا فاعل لفظا بوجه
قوله فلو لم يجرى في قوله لم يجز خبره مستند وجوز عند
تقدم الاخصر **قوله** عليه قال ابو البقاء في نصيب ان يكون جلا من الطوبى
لان النصير يصير رقتا الطوبى غائبا وقد استشهد من رقتا في رقتا
نظروا لان المراد بنبه علو خا صر وهو قوله عاليا لا مطلقا علو حتى يصير رقتا

كان

الاجز

四
三
二
一

١٥

三

ويعلم من الاسرار على علمنا
ايضا كما هو المزمع في الفاتحة

فہمنا وقرآن

لم يقبل استدلاله ولم يعمل القسوة مما يخرج منه افضل القصيد وفعل القبيح عني انه مشكل
للمشروط من كون ثلاثا اما غير كون ولا عاصبه مضبوطا غير ملازم لتبقى ثم قال قلت
لكونه ابن وادل على شرط القسوة ووجه اخر وهو ان لا يصح معنى الاسمى ولكنه
قصده وصف القسوة بالشدة كما في قول البشار بن خراش وهو لم يقبل استدلاله
ومنه كلامه حتى جدا الا ان يكون القسوة بخور من القبيح منها فيه فظروا من حيث انها
من الاسرار الحقة او من العيوب وكلاهما مخوف منه ثبت اليقين وقسواوه
قوله لما ينحصر منه اللام لام الابتداء خذت على اسم ان لفظة كبر وهو من الجارة
ويجى بمعنى الذي في محل النصب ولولم يقدم الخبر لم يحذف دخول اللام على الاسم
لما لا يتوالت حرفا فوكبر وان كان الاصل يقتضى وذلك الضمير في منه يعود على
ما حمل على اللفظ قال ابو البقاء ولو كان في غير القرآن لجاز منها على المعنى قلت
هذا الذي قاله قد قيل ان ابن العربى والضحى ان زعموا اما الذين دينان تنحصر
من الانتقاد وقراءته وان من الجارة ينحصر من التثنية والى باللام فان قيل
بينما وبين ان التثنية وكذا وان منها لما يشق وان منها لما يهبط ومنه
الفتوة يحتمل ان يكون ما فيها في محل رفع وهو المشهور وان يكون في محل نصب
لان ان الحذف سمع منها الاعمال والا محال قال تعالى وان كلاما ليوثهم في قراءة
من قرأه وقال في موضع اخر وان كلاما لجمع الان السهوى الالهى وشقق اصله تنفق
فادغم وبلا صلا تسمى الاعشى وقيل على بن مصروق لما تشدد الميم في الموصفين
قال ابن عطية وهي فداء غير مجزوء واذا ايضا تشق بالنون وفا على فتمسك
ما وقال ابو البقاء ويجوز ان يكون فاعله ضمير السالكان تشق يجوز ان يجعل لما على
المعنى فيكون معك قتلان فيعمل الثاني من معنى الماء فاعل الاول مضمر على شرط
النقص وعند الكوفيين يعمل الاول فيكون في الثاني ضمير معنى اذ من باب
التأنيذ ولا بد من حيث عايد من تشق على ما الموصولة ولعل عليه قوله يميز والتقدير
وان من الجارة فلما يشق الما منه فخرج الما منه وقال ايضا ولو قرئ تنحصر بالنا
جاء فان ابوحاتم يجوز لما تنحصر بالنا لانه استشهد بتأنيذ التثنية وهذا لا يكون
في تشق معنى التأنيذ قال النحاس يجوز من التثنية على المعنى لان المعنى وان من الجارة
تشق بمعنى تراءى به معنى ما قاربها واقربها على الجارة **قوله** من حيد الداء
منصوب المحل متعلق بهبط ومن للتعديل وقال ابو البقاء في موضع نصب بهبط
كما يقول بهبط جبهة الداء فجعلها بمعنى الياء المعدي وهذا فيه نظر لا يخفى وخشيت
مصدر مضان للفعول فتدبره من ان تحنى الله واسناد البوط اليها المتعارفة قولهم
يا لما الى خير الزبير نواصفت بالاسم المديني واليها الجشوع بالاسم ويجوز
ان يكون حصيد على معنى ان الله خلقها وابديها **قوله** الضمير في منها
يعود على القلوب وفيه بعد لتأنيذ الضمير **قوله** وما الداءين قل قد تقدم في قوله
وما ههنا من من فليست تقتضي **قوله** عما تمحور متعلق بما قبل وما موصولة واسمها
فلا بد من عايد او يملوز او مصدر به فلا يحتاج اليه اي عن عايد ويجوز ان يكون
واقفا موقعا للفعول ويجوز ان لا يكون وتسمى فملكون بالنا واليا في ان يوصواكم نصب
ومنصوب وعلامة النصب حذف النون والاصلي ان موضوعها نصب او جر على ملحق
غيره وعندي يوصون باللام لنفسه معنى ان يحيدوا الاميان لاجل دعوتكم قاله الزخري

سرا

وقد قدّم

وقد تقدم بحقه **قوله** وقد كان الواو الحاء **قوله** بعضهم وعلامتها ان يصح موضعها اذ والمقدّم
اقتطعون في ايمانهم والى حال انهم كانوا يحرفون الكلام الله تعالى وقد مضى في الكلام على
وقوله حاله ويسمعون خبر كان ومنه في محله نفع صفة لغوية ومنه في محله نصب خبر
كان وهذا ضعيف والمعروف اسم جمع لا واحد من لفظ كرهط وقوم وكان وما في خبره
في محله نصب على ما تقدم ونفي كلام الله وسواه من لفظ كرهط وقوم وكان وما في خبره
والكلام بان الكلام شرط طبعه لا فاعده والكلام شرط التركيب من ثلاث فصلا لانه جمع في المعنى
وافل الجوز ثلاثه فيكون بينهما عموم او خصوص من وجهه وتحقق هذا من كلامه في كنهه
وهل الكلام مصدر او اسم مصدر خلاف المادة ذلك على التاثير ومنه الكلام هو
الحرف والكلام يورث في الخط **قوله** وجرع اللسان كجرع اليد **قوله** ويطلق
الكلام لغة الخط والاسم **قوله** اذ اطلق بالعيون الفوائد **قوله**
وهو من عليها بالدموع البواهر **قوله** وعلى النفساني قال الا حطل
قوله ان الكلام لم ينفرد **قوله** انا **قوله** جعل اللسان على الفؤاد **قوله** بل ولم يوجد
هذا البيت في ديوان الا حطل **قوله** وما عند النحويين فلا يطلق الا على اللفظ المركب
المنفرد بالوضع **قوله** من بعد ما علقوه متعلق بحرفونه والتخريف الامساك والتعويل في الترخي
اما في الزمان او في الربة ويجوز ان يكون موصولا اسمية اي تم بحرفون الكلام من
المعنى الذي فيه وعرفوه ويجوز ان يكون مصدرا والنص في عقوله يعود حينئذ على
الكلام اي من بعد تعلقه ايا **قوله** فكلهم يحلون جملة حاله في العالم فينتا قولان
احدهما علقوه ولكن يلزم منه ان يكون حالا موكده لان معناه قد تم من قول علقوه
والثاني وهو الظاهر انه يحرفونه اي يحرفون حاله علم بذلك **قوله** واذا الفؤاد الية
قد تقدم نظير ما اول السورة وتقدم الكلام على مفعولها واعرابها فاعني ذلك
عن الامارة وهذه الجملة شرطية جمل وجهين احدهما ان يكون مستانفرا كاستف
عن احوال اليهود والمنافقين والثاني ان يكون في محله نصب على الوجه المعطوف على الجملة
الحالية قبلها وفي ذلك ان فرعيه والتقدير كيف تظلمون في ايمانهم وحالهم
كيف وكنت وقول ابن السمعاني لا تو او هو يعني اقوا فاعمل بمعنى قول غياض
وطارقت النعل **قوله** الله متعلق بالحديث قبله وما موصولا بمعنى الذي
والعابدين محمد في اي فقه الله واجاب ابو البقاء ان يكون نكرة موصوفة او مصدرة
اي مبتدئ فتحد قالوا يد محمد وفيه ايضا او يفتح الله عليه وفي جعلها مصدر مبد
اشكال من حيث ان التميز في قوله بعد ذلك لهما جمل كونه عايد على ما هنا
هو الظاهر وما المصدرية حرف لا يعود عليها نصير على الشهير خلافا
للاخض **قوله** واي يكرن السراج الا ان ينكف فيقال الضمير يعود على المصدر
المفهوم من قوله اتخذونهم او من قوله فتح اي ايجاجوكم بالجديث الذي حد
او بالنية الذي فتحه الله عليه والجملة من قوله اتخذونهم في محله نصب
بالقول والنية هنا معناه الحكم والقضا وقبل الفتحة الصافي بلغة التيم
وقيل الا ان لا يورث الا اعلام او القيين يعني انه بين لك صفته
عليه الصلاة والسلام او المزمع ما بين **قوله** لهما جمل كونه عايد على ما هنا
وكل منة اقول من كونه في التفسير **قوله** لهما جمل كونه عايد على ما هنا
لام في معنى انها التفسير لان في ذلك لا معنى لانا نصب ما بعدها

شعور

امه عليها ولم يتغير عنها ولم يتقل وقيل نسب الى الامه وهي العاوه اليهم والحلمه
 بمعنى انه ليس له من الناس الا ذلك وقيل نسب الى الامه على تسد اجزاء قبل
 ان يعرف الاشياء كقولهم عايى اى على عادة العاوه وعن ابن عباس قبل لم
 اميون لانهم لم يصدقوا بام الكتاب وقيل ابو عبيده قبل لهم اميون لانزال الكتاب
 عليهم كانهم انبؤ الام الكتاب وقيل ابن ابي عبد اميون تخفيف اليه كانه استشفل فقال
 بضعف قوله لا يعلمون جمله فغلبه في محل رفع صفته لا ميون كانه قبل لميون غير
 عالمين قوله الاماني هذا استقينا منقطع لان الاماني ليست من جنس الكتاب
 ولا مندرجه تحت مدلوله وينداهو المنقطع ولكن شرطه ان يقوم دخوله بوجه
 ما كقولهم ما لم يه من علم الاتباع الظن وقوله الب يغيب ما لان ينكر
 ما حلفت به ان اغتر في يميني لا ولا علم الا من ظن لصاحب ما لان ينكر
 العلم استحض الظن ولهذا لا يجوز صحتها للنبيل الاحرار واعلم ان المنقطع على
 ضربين ضرب يصح بوجه العاوه عليه نحو جبا القوم الاحرار وضرب لا يتوجه نحو
 ما مثل به النخوبون ما زاد الاما يقتض وما يتبع الاما ضرب فالاول فيه لغتان لغه
 الجاهل وجوب ولغته منهم انه كالمضطر فيجوز فيه بعد النفي وشبهه النفس والاعتق
 والاوليه انكر منه من الضرب الاول فحتمت نفسها وجهين احدهما على الاما
 المنقطع والثاني انه بدل من الكتاب الذي المنقطع مقدر غتد البصرين بالكنز وعند
 الكوفيين بيل وظاهر كلام ابي البقاء ان نصبه على المصدر بفعل محذوف فان
 قال الاماني استقينا منقطع لان الاماني ليس من جنس العلم وهذا الذي ينكر
 يمكن اى لكن يمتونه اماني فيكون عنده من باب الاما المنقطع فيصير نظير
 ما علمت الاطباء وفيه نظير الاماني جمع آمنه يقتضيد اليه ما قال
 ابو البقاء يجوز تخفيفها فيها وقول ابي جعفر تخفيفها حذف احدي السامر خفيفا
 قال الاخفش من اذا نقض في جمع مضاع مضاع ومفاد ان قال النحاة الحذف
 في العمل الكس وان شئت قوله الب يغيب ما وهل يرجع السليم او يكشف الغناء
 ثلاث الاثاني والرسوم البلاغة وقيل ابو حاتم كما ما جوا واحدا مستند تامر
 هذا النقص فليكن في الجمع الواجب اصله يرجع الى اما قال الاخفش وقيل ان امينه
 افعله من معنى اذنا في وقولنا لا يعني كتاب الله اول ليله
 يعني داود الزبور على سبيل ما قال كعب بن مالك يعني كتاب الله اول البكر
 واخوه لافي حمام الصادق وقال تعالى الا اذا نكح الف السيطان في امينه
 اى قوا وتلاف الاصل على هذا المتوهم فاعلمت اعلا من سيد وقد تقدم
 وقيل الامينه الكذب والاحسان وقيل ما يتناه الايمان وشبهه وقيل
 ما يتعده وجوز من معنى اذ الكذب او معنى او قدر كقول الاما من وان استن في حرم
 حتى تلا في ما بينك الماني اى يقدر لك المفسد قال الراغب والمن القدر
 ومنه الما الذي يوزن به ومنه الميه وهو اجل المصدر الحيوان والتمني
 تقدير من في النفس ونصوب ما فيه قد ينفذ يكون عن ظن وتخمين وقد يكون
 بناء على رقيه واصل لكن الما كان اكثر عن تخمين كان الكذب املك فاكثر التمني
 بصور ما لا حقيقة له او الامينه الصورة الاصل في النفس من معنى الشيء لما كان
 الكذب بصور ما لا حقيقة له وايراده باللفظ صر التمني لمبد الكذب كغيره

قوله قال

معنى منه والتقدم برأي مبدئ واجتهاد في العلم فلو لم يكن غير علم فاعلى هذا الحل
من الاعراب وعلى الاول فلو لم يكن قولهم يقولون امره من اجزاء اجزاء
ان يكون متصلا فيكون المعادله بين السنين اي اي عندنا واقع واخره من اجزاء
فليس واي قد علم وقوع احدهما وهو قوله على الله ما لا يكون للتصوير ونظيره وانا اوابا
لما هو في ضلاله من قوله على الله ما لا يكون للتصوير ونظيره وانا اوابا
المتصله اول السوره ويجوز ان يكون متقطعه فتكون غير عطف ونقد بهل والله من
والنقص بريل يقولون ويكون الاستفهام لا لظن ان قد وقع القول منهم بذلك
هو المشهور في امر المتقطعه ومن جملة ما عداها انما قد يرسل واحد من قولهم استغفر
فمعطوف ما بعد ما على ما قبلها في الاعراب واستدل عليه بقوله ان لنا ابلا ام ساء
تضرر بها وقوله الاخرى فليس سلك في الحالت صحه على الاستفهام مقتدره
في هذا ان في حده امر جهمه في تقدمه برأي وجهه ولو كانت منه الاستفهام مقتدره
بعد الوجوب الرغ في ساء وجهه على انما خير لم يتخذ ذلك وليس لنا ان يقول في هذين
متصلا لما عرف ان من سلك ان لا يقد بها المتصل لفظا او قد يراد لا يصح ذلك
قوله ما لا يعلمون ما مضى به يقولون ويوصو به يعني الذي او نكره موصوفه بالابدا على كلا
القولين بخلاف اي ما لا يعلمون فاما على القول الاول وحدها النصيب على الثاني
ولا يجوز ان يكون هنا مصدر بـ **قوله** في حرف جواب نعم وخير اجل واي الا ان
يكون جوابا لنفي تقدم سوا هذا استفهام ام لا فيكون ايجابا له نحو قول العايل ساقا
زيد فتقول في اي تقدم ام وقول اليس زيد قايما فتقول في اي ساقا قال تعالى
الست بـ لا قالوا اي ويروى عن ابن عباس انهم لو قالوا نعم لكفروا واما قوله
اليس الله يعلم ام **قوله** وانا يا فتاك بنا فتداني في نعم ترى السلال كما اراد
في ويعلمون ان الله اعلم مني فاعلم مني وقيل مني وقيل بطريق المعنى لان الاستفهام اذا دخل
على النفي تقدم وهذا يقال فكيف تقول عن ابن عباس انهم لو قالوا نعم لكفروا ومع ان النفي
صار ايجابا وفصل قوله نعم ليس جوابا ليس انما هو جواب القوله فتداني في نعم فتداني
بلى رد لقوله ان تثبت القاي اي بلى تثبتك ابدأ بـ ليس قوله هم فيها خالدين قاله الزمخشري
يريد ان ابدأ في مقابلة قوله الا ايا ما عدا ذلك وهو هو نفس جرسه والبصر بـ يقولون
ان بلى حرف بسيط وترجمه انك تفتون ان اصلها بلى التي لا ضربا تريدت عليها البيا
لحسن الوقت عليها وضمت اليها معنى الاحباب فتدل على رة النفي واليقتل على الاحباب
يعنون باليا الالف واما سمونا باليا فتاكت بالياء لخصه المتدعيين وهو قسم
عني هذا او ساء في الكلام ان ساء اللغز في بيت حروف الجواب **قوله** من كسب
يجوز في من وجه ان احدهما ان يكون موصولا بمعنى الذي والحذف قوله فاولد وجا تر
وهو الفاعل في الخبر لا لئلا يستوي اللغز فيها تقدم ويؤيد كونها موصولة
وكسبها موصولة وهو قوله والذين كسروا ووجوه ان يكون متوطنا
والجواب قوله فاولد على كلا القولين في الخبر الرفع بالابتداء اذ قلنا انها موصولة
كان الخبر فاولد وما بعده بلا خلاف ولا يكون كسب موصولة معطوفة
عليه على من الاعراب لو وقع مصدره اذ قلنا انما ساء عليه في خبره بالذات
المشهور اما السهم طوله الخبر او هما حسب ما تقدم ويكون قوله كسب وما عطف
عليه في محل جزم بالسهم وسببه مغفول به واصلا سببه كذا من سايسو

قوله قال

قوله قال

قوله

قوله

قوله فيها فاعلم واجتمع الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فاعلمت اعلال سيد وميث
وقد تقدم وباري لفظ من موه فافتد في قوله كسب ويروى خطبه والمعنى من آخره
في قوله فاولد كسب النار هم فيها خالدين وترانا نافع واهل المدينة خطبه
جمع السلامه واليه هو خطبه بالافتراء وجه القوانين مبنى على السند والخطبه
وجمها اقوال اخدها انما عيان بان عن الكفر باقتطع مختلفين الثاني السند
والكفر والخطبه الكبير الثالث عكس الثاني فوجه قوله انما عيان على الاول
والثالث ان المراد بالخطبه الكثرة وهو موقوف وعلى الوجه الثاني ان المراد به جنس
الكبير ووجه قوله نافع على الوجه الاول والثاني ان المراد بالخطبه انواع الكفر
المتحدة في كل وقت وعلى الوجه الثاني ان المراد الكفر وهو جماعه وقيل المراد
بالخطبه نفس السيد المتقدمه فمما ياريد ان الاسمين هتبي الساكنه فاك
واحاطت به خطبه تلك السيد ويكون المراد بالسيد الكفر او يراد بههم
العصاة ويكون مراد بالخلود المكث الطويل ثم بعد ذلك يجوز قوله فاولد
اصحاب الى اخره تقدم نظيره فلا حرج الى اعادته وقرن خطابه تكسيرا وهذه
في الفه لسواد المحققان بـ **قوله** خطبه بالفظ التوحيد وقد تقدم القول
في تفسير خطابه **قوله** واذا اخذنا اذ معطوف على الظرف التي قبله وقد تقدم
ما فيه من كون متصلا او لا واخذنا في محل خفض اي واذا كرويت اخذنا
مباشرة او نحو ذلك **قوله** لا تعبدون قوله بالياء والتا وموظا هو مشر ابا الفيد
فلان الاسلم الظاهر حكمها الفيد من فتا بالخطب فتواتقات وحكمه اذ ادعى
لقول الخياط الامرو الذي الوارد في غير وجهي ابو الفيد فتراه الخطب على اصحاب
القول فان يقولوا بـ على تقدير فقلت لهم الا الله وكونه القنا احسن وفي هذه الحاله المنفرد
من الاعراب ما فيه وجه اظهر مما انما مفسر لاخذ البشاق في دليانه لما ذكرنا ان
اخذ مشاق في استراسل كان في ذلك اسما للبشاق ما هو فاني بهذه الجملة مفسره لولا
لها جفت من الاعراب الثاني لما في محل نصب على انما في اسرايل وفيه
حينئذ وجهان اخذهما انما حال مقدمه بمعنى اخذنا ميتا ثم مقدمه في التوحيد
ما عا سوا الثاني انما حال مقارنه بمعنى اخذنا ميتا ثم مقدمه في الاقامه
على التوحيد قال ابو الفيد وسبق السيد قطرب والميردوني في فظ من حيث
من المصنف البيهقي غير الموضع الى ان مر منها ذلك على الوجه خلافا لما اجاز فيها
من المصنف الميردوني لا يقال المصنف السيد معمول في المعنى لبشاق لان مشاقا
اما مصدر او في حكمه فتكون ما بعده اما فاعلا او مفعولا وهو جائز لان مناس
على المصدر غير الواقع موقع الفعل ان كل طرفا مصدره ومنه لا يدخل لهما الو
لو قد رت واذا اخذنا ان نواب بني اسرايل او يواقتنا بنو اسرايل ولم يصح الاخر
انك اذا قلت اخذت علم زيد لم تقدم قول اخذت ان يعلم زيد ولذلك منع
ابن الطواون في قوله سببه هذا باب علمها كذا من القويين ان يفسر
المصدر بجوف مصدر في الفعل ونزهه وانكر على من اجاز ان تكون
جوابا لتسمي بخلاف ذلك عليه لفظ المشاق اي استخفناهم او قلنا لهم بالله لا تقدر
ونست من الذي جرسه ويؤيد في افتقار التسمي والفراو الميرد الحاج ان يكون على
تقدير حذف حرف الجر وحذف ان والتقدم اخذنا ميتا ثم على ان لا تعبدوا واوابان

قوله قال

قوله قال

ل

ط

المورد في ان اليتيم في النكاح وايضا من قبل الامه والاول هو العون فخذ اهل اللغة
يقال يتيم بفتح ياء مثل سمع سمعوا فربان لغتان مشهورتان حكاهما الفراء وقال النعمان
الله ابتاعنا ابي افعول به ذلك وعلامته الحذف القوي واليتامى كسر مضممة في الالف
وان كانت الالف ثانياً لان ما لا ينصرف اذ انصرف الالف في الالف كسر مضممة في الالف
منصرفاً او نحواً ثلاثة اقوال يفصل في الثالث بين ان يكون احديهما الفاعل فيجب
ينصرف نحو فاعل او لا فيجب في مجازها لا محذور والعرف واليتامى من هذين الاخيرين
قوله والمسكين جمع مسكين وسيمونه بما لا ينطق به على الاحاد وهو على صيغة
منتهى الجموع وهو من اعمل القامحة مقام عدلين وسياتي حقيقة خبرنا في هذه السورة
وقد تعذر القول في التفصيص عند ذكر المسكين واختلف في بديل هو بمعنى الفصول
او اوجاهة منه هو لم يسكن او استبرأه اي لصق جلده بالتراب بخلاف الفقير فان
له شيئاً اما قال **اما** المسكين الذي كان له حلو يتدبر في رفق الغيار فليس بملك سبيل
لان الله تعالى جعل له ملكاً ما قال **اما** السفينة فكانت **المسكين** في اختلاف
مشهور بين العلماء **الفقر** والفقير **قوله** وماله للناس حسنة هذه
الجملة عطف على الاية فيكون في المعنى فانه قال لا يقدروا الا الله واحسنوا الى الوالد
وقولوا او على احسنوا المقدر كما تقدم فقد مر في قوله وبالوالدين احساناً واجاز ابو البقاء
ان يكون معمولاً لقول خذوف تقدمه وقلنا لم نقول او متراً حسناً فحقين وحسناً
بضمين وحسناً من غير تنوين كسر واحساناً من الواو فاما قوله حسناً بالضم
والاستكان فحق او حقا احدهما وهو الظاهر انه مقدر ومع صفه خذوف تقدمه
وقولوا للناس حسناً اي واحسنوا اليهم ان يكون وصفه مبالغة كأنه جعل القول
شعراً حسناً الثالث انه صفة على وزن فاعول ليس ابد المصدر بل هو كالجواب والمرفوع يكون
بمعنى حسن متخيل فيكون فيه لغتان حسن كالحسن والحق والحق والحق والعرب
والعرب الرابع انه مقدر على المصدر من العني فاذا العني وحسن قولاً حسناً واما
قراءة حسناً فحقين وفي قراءة حمزة والكسائي في حقه خذوف تقدمه قوله
قوله حسناً كما تقدم من احداً وحسناً واما حسناً بضمين فضمين السان والابتاع
لما افترى معنى حسناً بالسكون وفيه الاوجه المتقدمه واما حسناً بغير تنوين فحسناً
مصدر كالسيرة واذا في وفاء الناس في هذه القراءة ولا يجوز عندنا في العربية
لا يقال من هذا شيء الا بالالف واللام نحو الكبير والقصب هذا قول سيبويه ونا بقره
ابن عطية على هذا فانه قال في سيبويه لان افعول في الالف لا يجوز الا ان
يزال عنها معنى القصب او يبقى مصدر كالتعصب في ذلك جائز وهو وجه القراءة
اشقى وقد ناقشه الشيخ وقال في كلامه انك لا ترون ان افعول وفعل لا يحسن
الا معروفة وهذا ليس بصحة اما افعول في الالف لمعنا لا احد من ان يكون مع
من ظاهر او مقدر ان مقتضى فالانكره ولا يتعين في هذا من اجل الثاني ان يدخل
عليه لا يتعين في الثالث ان يضاف الى معروفة فيقف على الصحيح واما فعول
فلما استوفى ان احدهما بالالف واللام الثاني الاضمان لمعونة وفيه اختلاف
السياق وقوله الا ان يزال عنها معنى القصب لا يبقى مصدر اطرافه هذا ان فعل
انفي افعول اذا في ال عنما معنى القصب لا يبقى مصدر وليس كذلك بل اذا ان في فعل
انفي افعول القصب سارت بمنزلة المصدر التي لا تقبل منها الاثر في ما يليهم كرس

بمعنى كسره وصغرى بمعنى صغيرة وانما فان فعل مصدر الانتيقار انما جازم منها
الفاظا القضي والسنن ثم اجاب السئمة عن هذا الثاني بما معناه ان الضمير في قوله
عنما عائد الى حسنى لا الى افعلى اننى افعلى ويكون استثنائنا منقطعاً كانه قال لا انى نزل
عن حسنى التى توارى الى معنى التفضيل وتصدر المعنى الا ان يقتصر ان حسنى مصدر
لا اننى افعلى وفعله وموجوده القراءة بها اى والمصدر وجه القراءة ويخرج هذه القراءة
على وجهين احدهما المصدر كالمشترى وفيه الاوجه المتقدمة لا حسنى مصدر
الا ان يحتاج الى اثبات حسنى مصدر اى قول العرب حسن حسنى كقولهم رجع رجبى
اذا رجع فعل مصدر الانقياس والوجه الثاني ان يكون ضمه لوصف محذوف اى
وقولوا للناس حسنى او مقالة حسنى في الوصف بها جند وجهان ان يكون
ويكون قد سئل عن السامع معوض بال واخصافه الى معوضه كانه قد سئل
ان وان دعوت الى جنى ومكنى به **ابن** يوسا سراه كرام الناس اى فادعيت **ابن**
وقوله سعي ودينا لما قدمته والوجه الثاني ان يكون لغز التفضيل بل بمعنى
حسنه نحو كبرى فى معنى كبره اى وقولوا للناس حسنى كماله كمالوا يوسف
احسن اخوته فهو فى معنى حسن اخوته انتهى وقد عدا بها قسدا وقول الخناس واما
منهوا احسانا فهو مصدر وقع ضمه لمصدر محذوف كى قوله احسانا وفيه التاويل
المشهور وسان مصدر من الحسن الذى هو تارة للصبر وتارة اي تولاها احسن كما تقول
اعشيت الارض **ابن** واعش فقولوا واقبوا الصلاة واتوا الزلوة تقدم بطريق
قوله ثم قوله الا قليلا قال **ابن** الحشرى على طريقه الالتفات وهذا الذى
قاله **ابن** على قراءه الا يعبدون بالغيبه واما على قراءه الخطاب فلا التفات التبع
ويجوز ان يكون اذاد بالالتفات للزوج من خطاب بنى اسرائيل المتدسا الخطا
الى ضمير بنى من النبي صلى الله عليه وسلم وقد قيل بذلك وهو قوله تعالى
الا قد علمتم ان الله يعذبهم الذين استولوا من مكاهم ثم عذبهم السلام لعبد الله
بن سلام واصحابه فيكون التفاتا على القرائتين والمشهور نصب قليلا على الاستثنا
لانه من موجب وزوى عن اى محمور وغيره الا قليلا بالرفع وفيه شبهة اقوال اصحابنا
ان رفعه على المصدر بتاويل الاول ما بعدها بمعنى غير قد عذبوا بنى اسرائيل
في كتابهم فقالوا انما يا رب ما يكون منه الا وما بعد ما وصفتم بنى اسرائيل غير
ولذلك وقد كرم من اسلم هذا الباب لو كان معناه رجل الان يد لغلبنا ولو كان فيها
المدح لكانت لغلبنا وقيل بها الاصوات الابدان وسوا بنى بنى من قوا هـ
لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى برفع غير وجوز في نحوها قاء الصوم
الان يد بالرفع البطل والصفة وجوز على ذلك **ابن** وكل اخ يضار من اخوه
ابن الجواب ان الاضرب قد ان كانه قال وكل اخ غير الضرب من يفا وفيه اخوه
كافاة السماع **ابن** وكل ضليل غير حاضم مقسده **ابن** لوصف ضليل صارم او معاد
وقال غيره **ابن** لدم ضايغ تغث عنده **ابن** اقربوه الا الصبا والجنوب **ابن** وقوله
ابن وبالصبر مضى شغل خلقت **ابن** عاف الا النوى والورى **ابن** والظاهر
والغرض بالاول وصف كغيره ان لا يوصف بها المعازر والمنكرات والظاهر
والمضمر في قال بعضهم لا يوصف بالمنكر او المعنى بسلام الجنب فانما في قوله المنكر
وقال الميردس طه صلا حية البدل في موضع ولما موضع فسلم عليه فيه الثاني

بعفی

وغير غرض انهم الذين يقتلون وهذا ايضا ليس راي البصير من انما قال به
الكوفيين واسلموا ما كان يدور من العباد على ما كان من غير ان يكونوا قد علموا
الذي كان عليه من قبله وما كان عليه من قبله اي وما الذي كان عليه من قبله
على الاختصاص اعني وانتم مستعدون يقتلون خبره اعني من قبله ما كان عليه من قبله
والسبب في حبسكم من لسان وهذا لا يجوز لان الخبر قد نصوا على ان الاختصاص لا يكون
بالنكرات لا واسماء الاسماء والمستقر من لسان العرب ان الاختصاص هو اما
اي خبر الكهنة اعني انهم اعصابهم او معنى بالاختصاص في العرب انما هو للخص
او بالاختصاص في الخبر معناه الاندلس لا نور من قديمي على القول ببقاء بعض النصارى
والذين ياتي بعد خبر من قبله كما تقدم وفي بعض النسخ في الطب
بك الله من جوار الفضل وهذا خبر القول في خبره الا انكم لم تسمعوا ان يكون
انتم مولاء على ما تقدم من كونها من قبله او جوارها من قبله من قبله من قبله
بل كما يتبين من خبره انكم لم تسمعوا الا انكم لم تسمعوا من قبله من قبله من قبله
انفسكم وحق جوار من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
في قوله كما انتم مولاء على ما تقدم من كونها من قبله او جوارها من قبله من قبله
يقال ونفسه من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
وهنا محتمل انما انتم مولاء على ما تقدم من كونها من قبله او جوارها من قبله من قبله
الناس من الطوائف والاختصاص هو الاختصاص في الخبر معناه الاندلس لا نور من قديمي
الثاني وهو الاول في الحصول الفضل ما ولعمري ولا انتم على معنى النصارى ولا على معنى
هشام ولا على معنى طيوس جميعا قوله انكم لم تسمعوا من قبله من قبله من قبله من قبله
ارادوا انهم لم يسمعوا من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
على الاصل من غير حذف ولا ادغام وكل ما يرجع الى معنى المعاونة والالتصاف من المظاهر
كان كل واحد منهم مستعدا لغيره للاخر ليقوى به يكون له الظاهر في الخبر
تظاهروا في اسبابكم في الخبر معناه الاندلس لا نور من قديمي في الخبر معناه الاندلس
الذين وجعوا انهم ويطلق على الفعل الذي يستحق به صاحبه الذم واليوم وفيه
مما تنقصر منه النفس ولا يبطر من اليد القلب فالأمر في الآية محتمل ان يكون مراد به
ما ذكر من هذه المعاني ومحتمل ان يكون مراد به عن ما وجب الا ان اقامه السبب مقام
السبب في قوله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
فغير غرض انهم لم يسمعوا من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
وهو مصدر كما يكثر ان الغرض من المشهور من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
قوله وان يا قوم اسارى فقد وهم ان شرطه ويا قوم لم يحزوم به تحذف النون
والجاء في قولهم اسارى حاله في الفاعل في يا قوم ولم يحزوم به تحذف النون
وقرأ هو اسوى وقرئ اسارى في خبره من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
انهم لم يسمعوا من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
وكنت اذكر انكم لم يسمعوا من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
يو على قولهم اسارى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
سبب في قولهم اسارى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
يكسب في قوله اسارى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله

والدليل

قوله

قوله

والدليل على اعتبار هذا المعنى انهم جميعا امرين واما اسارى واما اسارى
وموتى وهلكي لاجل المعنى الذي في جرحي وقتلي الثاني ان اسارى جمع اسارى وقد وجدنا
فصله على معنى في قولهم اسارى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
الذي كان عليه من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
كما في قولهم اسارى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
وعطاشي الرابع انهم اسارى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
لان في قولهم اسارى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
وموتى واما اسارى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
بالضم عند بعضهم ولم يعرفوا اسارى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
بمعنى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
بمعنى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
وحكي النقاش عن غلبه اسارى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
وهي جراءة منه عن ابن خلدون وحكي عن المبرور في اسارى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
والا سبب مشتق من اسارى وهو العدا الذي يربط به المحل في اسارى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
وقال في خبره من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
في قوله وسبب من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
رجل ما سبب من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
في الخبر من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
وعلمهم والكتاب في قفاوهم ويوجب الشك في قولهم من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
وهو الخبر انان بمعنى واحد ويكون معنى فاعل من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
وسبب من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
فصل معنى فاعله اعطى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
ولكن في فاعله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
بمعنى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
وهذا القول بده فوالله لاسارى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
انهم لم يسمعوا من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
وقال في خبره من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
ومسبب من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
والظاهر انهم لم يسمعوا من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
الاطلاق في قولهم اسارى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
صاحبه من الاخر ما كانا وغيره فاعل على الحقيقة من واحد من الاخرين فاعله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
فاذا كسر اوله جاز في خبره وخبره من المد والمصدر في المد قوله انهم لم يسمعوا من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
ما سبب من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
ما فاعله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
فقد مع لام الخبر فاعله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله
بمعنى من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله

بالو ومحمد وفي الآية الكريمة قال ابن عطية وحفظ الانسان من حيث
هو في مقابلة الاخراج فيظهر التقاد المصحح في الاخراج يعني ان لا يناسب من
اسم الله بالاجزاء من دانه ان يجئوا بالبناء **قوله** وهو محرم هذا موضع يحتاج لمفضل
نظره والظاهر ان وجهه المقبول فيه ان يكون هو ضمير الشأن والقصد فيكون في محل
رفع بالابتداء ومحرم خبر مقدم وقبض ضمير فاعل واخر اجماع مستدام اخر
والجمله من هذا المبدأ والخبر في محل رفع خبر المفعول الثاني ولم يخبر هنا عن المبدأ على البناء
لان الخبر مفعول المبدأ او عند خبر هذه الجملة ضمير هذا الضمير وهو واحد المواضع الذي يعتبر فيها
الضمير وقد تقدمت لنا من الضمائر ما يفسر جملته غير هذا الضمير ومن شرطه
ان يوفي به في موضع التقطيم وان يكون مفعولا لا مبتدئا او مفعولا لا مبتدئا وان يفسر
جملته مضمرا غير ما ولا يقع بتمامه من التوابع المحبسة ويجوز تركه وان يفسر
مطلقا لاختلافه في فصل فتدبره باعتبار الاثر والشان وثنا لشيء باعتبار المقصود
فتقول في خبره فاعل ولا يفتي ولا يفتي ولا يفتي ولا يفتي ولا يفتي ولا يفتي ولا يفتي ولا يفتي
والاكتفاء يكون فيكون ضمير محمول ولا يحكم كغيره الوجه الثاني ان يكون هو ضمير
الشان ايضا ومحرم خبره واخر اجماع مرفوع على انه لم يسم في علمه وهذا مذهب الكوفيين
وتابعهم المحدثون فاعلموا من الوجه الاول ان عند علم ان الخبر المحمل ضمير امر مرفوع
لا يجوز يفتي على المبدأ فلا يفتي فاعلم ان يكون فاعلم خبر مقدم وما هذا عند البصريين
ممنوع كما عرف في ضمير الشأن لا يفسر الاجمالية والاسم المشتق الراجع لما بعده
الما من قبل المفعول ان لا يفتي فلا يفسر به ضمير الشأن الثالث ان يكون هنا كذا
عن الاخراج وهو مبتدأ ومحرم خبره واخر اجماع بدله منه وهذا على احد القولين وهو
جوان ابدال الظاهر من المضمير قبل التقدير واستبدال من اجازة ذلك بصيغة **قوله**
قوله وان في القوم صائرا **قوله** على جوده الضمير بالما صائرا **قوله** على جوده الضمير
من الضمير في جوده اجماع ان يكون هو ضمير الاخراج المدلول عليه بقوله ويجوز
محرم خبره واخر اجماع بدله من الضمير المستتر في محرم الخاضع كذا لان
اجزاءه بدله من هو فاعلم ان الوجهين ابو البقاء في هذا الاخير نقل فذلك
انك اذا جعلت هو ضمير الاخراج المدلول عليه بالفعل كان الضمير مفسرا به
خو احدوا هو اقرب فاذا ابدلت مبتدئا اخر اجماع المفعول به كان مفسرا به ايضا
فيكون تفسيره شيئين الان يقال هذان الشيئان في الحقيقة شي واحد في ذلك
السادس اجاز الضمير ان يكون هو مبتدأ او محذوف من ضمير البصريين ضمير
الفصل قد تم منع الخبر لما تقدم من الاصول واخر اجماع محرم عليه فاجزاء جهم
مبتدأ ومحرم خبره وهو عاقل قد مر في خبر مقدم قوله قال الصرا لان الواو هنا تطلب
الاسم وكل موضع تطلب فيه الاسم فاعلم انهما من وبتدأ عند البصريين ممنوع
من وجهين احدهما ان الفصل عندهم من شرطه ان وقع بين موقوفين او بين موقوفة
ونكره من نكرة من المعرفين استتاع وحول ال كافتل من ومثل واخر اجماع والثاني
ان الفصل عندهم لا يجوز يفتي به مع ما تقدم به ولهذا الاموال مواضع
فيها انما السابغ في ان عطية وقيل في هو ان ضمير الاسر والتقدير والامر محرم
عليكم واخر اجماع في هذا القول بدله من هو انما في الخبر وهذا خطأ من وجهين
احدهما ان ضمير ضمير الامر محذوف وذلك لا يجزى بصير مولا كوفي اما البصري فلا شرط



جمله واما البصري في فلا بد ان يكون المحذوف انتظم منه وما بعده مستند ومستند اليه
في المعنى فقلت في ما بين الثاني والثالث ان جعلوا خبرهم بدلا من ضمير الامر وقد تقدم
ان لا يفتي بتمام الشاخص قال ابن عطية الضمير في قوله فاعلم وهذا مذهب الكوفيين
وليس في الخبر بالخير عاقل ومحرم على من استندوا اخرجهم خبر قال الشيخ
والمفتول عن الكوفيين على هذا الاعراب ان يكون اخرجهم مبتدأ ومحرم خبره
خبر مقدم مفعول الفصل كما مر وهو الموافق للضوا عن الاخير من منه الاجزاء
بغيره عن نكره من غير ضرورة ندعو الى ذلك التماسا في قوله ابن عطية
من بعض ان هو الضمير المضمير في محرم مقدم والضمير في الخبر ومنه ان الضمير
جوا اذا لا خبره من ندعو الى ان الضمير هذا الضمير هو مبتدأ ومحرم خبره وايضا
فان جملته بل من خبر اسم المفعول من ضمير اذ على هذا القول يكون محرم خبرا مفسرا
واخر اجماع مستدام ولا يوجد اسم فاعلم ولا مفعول جملته الضمير الا اذ ارفع الظاهر
نفي في هذا الضمير لا يفتي ما اعرابه اذ لا يجوز ان يكون مبتدئا ولا فاعلم مقدمات
في قول الشيخ فيمن خلوه من ضمير نظرا اذ هو ضمير مرفوع به فلم يخل منه عنده
ما فيه انه انما فصل للمفهوم وقوله لا يفتي ما اعرابه قد روي وهو الرغوب بالاعراب
قوله والفا على لا يفتي ممنوع فان الكوفي يفتي بتمامه الفاعل فيجوز ان يكون هذا
التأويل في ذلك ولا شك ان هذا قول روي منكر لا ينبغي ان يجوز مثله في الكلام
فكيف في القرآن والشيخ معذرة من القاضي اني قد كلفتموه هذه الا
حكايا الباطل لم يفتي بتمامه هذه الجملة يجوز ان يكون محذوف من الجمل المدلول عليها
وذلك انه قد تقدم ذكر اربع اشياء كلها محرمه وهي قوله يفتي انما يفتي وهو
محرم عليه فاعلم كذا مع البواقي ويجوز ان يكون خص الاخراج بذلك
التحريم وان كانت كلها حراما لما فيه من بوجه الجمل والنفي الذي لا يفتي من
الابالموت والقيل وان كان اعظم منه الا ان منقطع لقطع الاخراج من المدابر
اصف الاربع بهذا الاعتبار والمحرم المنوع فان المحرم هو المنوع من كذا وكذا
الشيء المنوع يقال حرام عليك وحرم عليك ورسالي تحفة في الانبياء
قوله فاجز ان ما يجوز فيه وجهان احدهما ان يكون نافية وخبر استنداء اخرى
خبره وهو استثناء مفعول وبطل عمل ما عتد اليها من لا يفتي من النفي بالان
ذلك خلاف طويل وتفصيل تفصيل وتفصيل ان خبرها الواقع بعد الاختصاص
البصريين على وجوب رفعه مطلقا سواء كان هو الاول او متراكبا له او صغره
او لم يكن ويتاكون قوله **قوله** وما الذي هو الاختصاص بالما صائرا **قوله**
قوله وما صاحب الى صاحب الامور **قوله** على ان الناصب طعنوا ومعدبا
محذوف اخير بدو دوران مجنون ومعدب معدب يا قذريا واجاز بونش
النصب مطلقا وان كان الخبر في نقل الخلاف في رفعه ما زيدا الا حول فان كان
الثاني مترلا من الاول نحو ما انت الاعماسك عتبت والامر والامر والامر
فاجز ان الكوفيين نصب وان كان صفة نحو ما تبتد الاقابر فاجز
الفراصة ايضا والثاني ان يكون استثناء مفعول في محل رفع بالابتداء وخبر
خبره والاخر في بدل من خبر انما هو البقاء ومنه قوله من هو موصوفه
وتفعل لا محل له في الاول وحدها ليس على الثاني **قوله** منكم من نصب

سبا

قوله

قوله

三

لشروط النصب وفي الناصب لم يقل ان احدهما وهو النافذ يكفروا اي عليه كثرهم
البيع والثاني انما اشترى او البهيم يخو كلامه ان يكتسب فانه قال وهو عليه اي يكتسب والثاني
من الاوجه الثلاثة ان يمتد على المصدر فيجعل كذا وفيه عليه ما تقدم اى
بغيره اي الثالث ان يمتد على موضع حال فيجعل النقولان المتقدمان اما في جعل اشترى
واما في جعل تكسر وانشر به اشترى ابا عين او يكسر ابا عين والبيع اصله الفساد من قولهم
بيع الجرح اى فسد قاله الاصمعي وقيل هو منه الطلوع ومنه قوله تعالى اما ينبغي قاله
الراجح ان اشترى والباقي يجب الوحدان **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
ومنه البيع لغير ان يمتد كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
مفعول من اجله وهو مستوفى من الناصب وهو النافذ فيكون كذا عليه طلبة
اي عليه البيع انما الله من فضله على محمد بن عبد الصلاه والسلام والثاني ان يمتد على
استطاع الخ فخص والتقدير بغيره على ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة
اي في موضع نصب وفي موضع جرح والاشارة في جعل جرحه في قوله ما انزل الله بعد
اشتمالها على ان يمتد الله فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
وقرأ ابو عمرو وابن كثير جميع النصارى من انزل كذا الاما وقع الاجماع على تشديد في
وما ينزل الا الله جلالا فلهذا الاصل اما ابو عمرو فانه يشترط على ان يمتد على النافذ فيكون كذا
واما ابن كثير فانه يشترط في الاصل ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة
والباقيون بالتشديد في جميع النصارى الا حمزة والكسائي فانما هما هذا الفصل
تحققوا ونزل العيين اخوان وهو الذي ينزل العيين في السجدة والهمزة والمضعف
للتعديده وقد تقدم هل يمتد ما فوقه ويختص كذا من القولين وقد
تكرر النواصب لاثبات الاجماع على التشديد في ذلك الموضع ومما اضطررنا الى
لما دام بطول ذكره والاظهر من ذلك كله انه جمع بين النصب **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
فانه من نصب فيكون في محل نصب والثاني ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة
نقول له والجواب عما هو المفعول ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
ومن يجوز ان تكون موصولة او تكرر موصولة والمايد على الموصولة او الموصولة فيكون كذا
لاستكمال السجدة والجوز الخ في التقدير على الذي بيناه او على جعل سببا وقد
ابو الباقى جرحه وانما قال بعد جرحه في من ان يكون موصولة او موصولة او مفعول
بشيء محذوف اي سببا ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
وقد عرفت ان العايد الجرح لا يمتد على التشديد ولا يمتد على وجوده هنا فلا حاجة
الى هذا التقدير **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
هو ما يدعى الموصولة او الموصولة والمايد على النصب فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
صفه لمن بعد صفه على القول بكونها نكرة قاله ابو الباقى وهو ضعيف لان الباء بالجار
والجوز على الجملتين في باب النعت عند اجتماعهما اولى بكونه اقرب الى المفعول
من جوف محل نصب على الاول وجس على الثاني في كلا القولين يتبعون فيكون كذا عليه طلبة
عزوف **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
عليهم وقد تقدم ذلك **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
كائن على نصب اي يقص من ارفق وهل العنان مختلفان سببهما في الاول

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

لعباده اسلافهم العجل والثاني لغيرهم محمد بن عبد الصلاه والسلام او الاو لكفرهم بعيسى والثاني
لغيرهم محمد بن عبد الله عليه السلام او هما سني واحد وقد اشد بد الحال وثالثا لغيرهم
مشهور **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
نفيها انما من اقام اقامه فطلب كسرة الواو الى الساكن فتبعتها الواو بعد
كسرة فتبعتها الواو الى الساكن فتبعتها الواو بعد كسرة فتبعتها الواو الى الساكن
العله المتضمنه لعذاب المهيمن **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
احدهما ان يكون السني فيه استوفى من الناصب لاجل ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة
محل هذا من الاعراب والثاني ان يكون خبر المبتدأ محذوف اي وهو بغيره في قوله
نفي على نصب على الحال والعامل فيها قالوا اي قالوا انهم من حال كونهم كافرين بكنز ولا يجوز ان يكون
العامل فيها يوم من قالوا البقاء او كان ذلك لكان لفظ الحال ويظهر او غنى بغيره في قوله
فكان تحت المطامير ولا يمتد من متبعض هذا المبتدأ المتقدم من ان المصنف انما يمتد
لا يمتد من الواو ويظهر قوله **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
من قوله ما انزل الله واقتر المفعول مقامه للعلم به او لا انزل الكتب السماوية الا الله اول تقدم
ذكره في قوله ما انزل الله **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
نفي ليس الا والها في وراءه يعقود على ما في قوله ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة
المصروف وهو ظرف مكان والشهور انما يعنى خلفه فيكون يعنى امامه منى الامداد وضمة
الها هنا يعنى سوا التي يعنى غير وضمة ابو عبدة وقتاد يعنى بعد وفي هذه قوله ان يمتد على النافذ فيكون كذا
انما اصل بفساد واليه ذهب ابن جني مستند لابن جرير في قوله ان يمتد على النافذ فيكون كذا
والثاني انما من المفعول نواصب قاله ابو الباقى وفيه نظير ولا يجوز ان يكون الهمزة
بدلا من واو لان ما فاءه او او لا تكون لامه واو الا انه وسرا نحو واو اسم حرف الهاء وحكمه
حكمه قبله بعد في قوله ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
ولذلك قول السجدة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
لما اولك الامن ولاء وراءه **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
كنش خيل من وراءه ووثوب الهاء في تصغيرها سببا فانه لان ما زاد من الموصولة
على ثلاثه احرف لا يثبت الهاء في تصغيره الا في لفظين شذبا وهما ورده وقد يمتد
تصغير وراءه قدام قال ابن عصفور لا يمتد تصغيرا فلولا بون في التصغير لقولهم نكبرها
قوله ومما هو **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
وصاحبا فاعلم بكسرون واجاز ابو الباقى ان يكون العامل الكسرة الذي في قوله ما وراءه
اي بالذات في كسرون وهو الحق **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
والحال الموكدة اما ان تكون عاملا نحو ولا يعنى في الامر من مفسدين واما ان تكون مضمون
محذوفان كان الثاني التزم اصنافا عاملا في الخبر ما عن الجمل ومثله ما اشترى سببا
قوله ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
انا ابن داره موصفا لها سني **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا عليه طلبة **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا
وهو الحق محذوف مصدقا وابن داره معروف فاعلم هذا بغير كلام الخليل واما ابو الباقى
فانه قال لمصدق حال موكدة والعامل فيها سني الحق من معنى المفعول اذ المعنى وهو ثابت
مصدق وصاحبا حال المصنف المستشرق في الحق عند قوم وعند اخرين صاحب حال
ضمير دل عليه الكلام والحق مصدر لا يمتد ضمير على حسب محله اسم العامل عندهم
فقوله وعند اخرين هذا هو الذي قد مرته او لا هو الصواب **قوله** ان يمتد على النافذ فيكون كذا

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

مقدّمه ان كنتم انتم بما ازل عليكم فليقله الانبياء ويؤكد لهم لان الاما بالنسبة
مناف لغير اسرف فليقله ولم يجزوا في حروف جرونا استنبها منه في محل
جوابي لا يسمي ولكن حذفت منها حرفا بين يديها الحزبه وقد جعل الاما منها على الخبر
فقدش الغيا في السماع **قوله** انما قام بيني وبينكم في زمان لا
ومذا ينبغي ان يحصى بالضرورة كافي عليه بعضهم والآخر في غير ذلك يخرج
عليه بعض اهل الشرائع كافي على الاستصحاب في الحروف في قوله
اضاعه في شرب الخمر والسبب في التفتي واذا وقف على ما لا يستفهمه الحرف
فان كانت حروفه باسم وجب وجب حروفها السكت حروفه وان كانت
مجروره حروفه فلا اختيار الذي ان الحرف بين ما يدخل عليه فيقول
فيه الاما منها اسيد بخلاف الاسم المضاف اليه فان في منه الا فصار وهذا الوقف
انما يجوز اسلا او لقطع قسم ولا جرم ان بعضهم منع الوقف على هذا الحرف لان وقف
غيرها كان خطا ليقطع الحرف وان وقف بها خالف السواد ولكن البري قد
وقف بها او من ذلك لا بعد في الفقه للسواد الا ترى الا انما انهم بعضا بالانرايد
والانرايد منقول في قوله ويكتبه قدم عليه وجوبا لان خبره من المصدر الكلام
والفوا وما بعد من منقول في محل خبره ومنقول وان كان يصحح المضارع فهو معنى
الماضي لغرض المعنى وايضا من قوله من قبل وجاز اسناد الفتح اليه وان لم يفيطوه لانه
لما كانا اذ صحت بفعل اسلافهم جعلوا كأنهم فعلوا اليه انفسهم **قوله** ان كنتم
في ان قولان احدهما انما شرطية وجوابها محذوف فليقله ان كنتم موثقه
معلمه فيكون الشرط وجوابه قد ذكر من غير محذوف الشرط من الجمل الاول وفي جوابه
وهو فليقله في حروف الجواب من الثاني في شرطية في حروف من كلامه حذره
ما ينبغي في الاخرى وقال ابن عطيه جوابها مستخدم وهو قوله فليقله هذا اما سلك
على قول الكوين وايضا في ان ان فاضله بجوابها الى ما لا ينبغي في مقامه
ما صدر منكم الايمان **قوله** بالبيات يجوز فيه وجهان احدهما ان يكون حالا
من موسى او جارا كذا في ان في حروف او هو في البيات والثاني ان يكون مفعولا
او بسبب **قوله** انما في البيات وما بعد به في محل قد تقدم من فلا حاجة الى تكرره
قوله واستر بوليجوز ان يكون معطوفا على قوله والوا سماعا ويجوز ان يكون حالا من فاعل
فالوا اي فالوا ذلت وقد استر بوا ولا بد من ضمير قد لفت الى الماضي الى الالحاق
لكن في حيث قالوا لا يحتاج اليه ويجوز ان يستأنف خبره والاحتمار بذلك
والضعف في البقاء قال لا فذ قد قال بعد ذلت فل يسمي باسمه فهو جواب قوله سمعنا
وعصينا فالاولى ان يكون بينهما احب والاولى في استر بوا هي المفعول الاول فقامت مقام
الفاعل والثاني هو الجمل كان شرب بعد في بعض فاستبد الهزه منعولا اخر ولا بد
من حذف مصنفين قبل الجمل والتقدير فاستر بوا ح عباده الجمل وجب حذرين
المصنفين المبالغة في ذلت حتى كانه يسمي الشرائع ذلتا على الاشارة الى ان
المصنفين بالماضي مدرك اسما منه حتى في الاكوان عوا استر بوا ح حروفه والمعنى
ان ذلتهم لم يزل معاد فذ كذا في حروف الصنع النبوي ومثله **قوله** انفسا
في اذا ما انفسا له شرب حروفه فلا بد من الاكوان الدهر في انفسا

ومنه

قوله

قوله

قوله

ومنه في المعنى جري جها محروفي في مفاصلها وفي بعضهم
بالتفصيل حروفه في نوادرها **قوله** فذ قد تقدم مع الحاقه في بعضه
ولا حذره لم يبلغ سره **قوله** اكاد اذ اذ كرت العهد منها
الطبر لو ان اشنا نا بطرنا وقبل الاشارة منها حذره لان بروي ان موسى عليه
السلام يروي الجمل بالبري فليقله ذلك الرازي منه وامرهم بشربه من كان يحب الجمل
تطهرت البراه على بنفسيه **قوله** منطوان كان قال في السيرة في حروفه وغيره فان
قوله في قوله فليقله **قوله** فليقله **قوله** فليقله **قوله** فليقله
اي استر بوا سبب لغرض السبب والثاني انها معني مع معنونه في ذلك الحال و
وضايعها في الحذف ذلك المصنف في الحذف او استر بوا ح عبادة الجمل فليقله
والمصنف مضاف للجمل اي بان كذا في كل بعضا من قوله فليقله فليقله فليقله
اليد قوله ان كنتم مؤمنين يجوز فيه الوجهان السابقان من قوله فليقله فليقله
وشرطية وجوابها محذوف فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله
ولا تذكروا الرسول ولا تكفوا الحق ولا تلهووا بالامان اليه فليقله فليقله فليقله
اي ما انكم البطل او حذف مصنف اي صاحب اليك فليقله فليقله فليقله فليقله
مع الواو وقد تقدم منها الاصل **قوله** ان كانت لكم الهة الاخرى عند الله فليقله
شرط وجوابه صنفوا الهة اسم كان وهي الجمل والاو ان يصدم حروف مصنف في بعض الدار
لان الدار الاخره في الحذف هي بعض الدار وهي المصنفين واختلفوا في حروفه فليقله
ثلاثة اقوال احدها ان هذا الصنف يكون عند طرفي الحذف ولا يستقر امر الذي
في لم يجوز ان يكون حالا من الدار والعلم من قوله كان او الاستقرار اما لا فيكون
لان في المحل في الطرف **قوله** فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله
بعد الصنف او خالفه فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله
لليمان فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله
وقد صرح غيره في هذا الموضع بالحق اليك في ان فليقله فليقله فليقله فليقله
ويجوز ان تكون صنف في الحذف في الاصل قدم عليها فليقله فليقله فليقله فليقله
الثاني ان الحذف فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله
فيها اما كان او الاستقرار في لكم وعند منصوب بالاسم فليقله فليقله فليقله فليقله
ان الجمل في الطرف وحال الصنف حال الصنف اما كان او الاستقرار وكذا ذلك
لكم وقد منع من هذا الوجه قوله لا يجوز ان يكون الطرف حالا من الكلام لا
يستعمل به وجوده لان المهدوي وابن عطيه وابو البقاء والشمس جوا ابو البقاء هذا
الا يستكمل واجاب عنه فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله
وقوع عند خبره اذا كان في حذره فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله
لو لا لم يصح ان يكون فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله
يقول خفي كذا من كذا او صنفوا الجمل في بعض الواو وروى عن ابي عمرو
في حذره فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله
شبهها بواو الاستطوع وان كنتم كفول وان كنتم مؤمنين وقد تقدم **قوله**
ابدا منصوب يستعمل في حروفه فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله
او مستقبلا فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله فليقله

سواء

اي

اي

الذي لا يخفى كالتحيز الزمان ودر اندر زمان كذا ولا يقال لا بد ان كان من جهة
على هذا ان لا يشي ولا يجمع وقد قالوا انما يتبعوه ولا خلاف في انما يتبعوه وبقوله و
ويجوز بعد ان يدل على ان نصيبه لا يتبعه انما يتبعه وقد تقدم ذلك وادعوا التاكيد
فيه بعدة وقالوا ان يتبعوه فحق بلي في الحق لا قال صاحب المنهج كان دعواهم
مننا اعظم من دعاهم من ان لا يتبعوه فحق بلي في الحق لا قال صاحب المنهج كان دعواهم
الاول والثاني بلي ابلغ من الثاني **قوله** بما تقدمت ابداهم متعلق بمتشبهين والى السبب
او بسبب اجزاء احم الطام وقيل يجوز ان لا يتبعه او خيرا الظاهر ما يكون موصولة بغير الذي
والثاني نكرة موصولة والى ابداهم كذا القولين يجوز ان يقدّم منه فاعلم ان لا يتبعه على
الاول والثاني بلي في الحق وان لا يتبعه من ابداهم **قوله** وما تقدمت ابداهم متعلق بمتشبهين
اي بما تقدمت ابداهم السبب او المتشبهين ووجه **قوله** وما تقدمت ابداهم متعلق بمتشبهين
تقدمت ابداهم السبب او المتشبهين ووجه **قوله** وما تقدمت ابداهم متعلق بمتشبهين
اولها التميز والثاني احوصه اذا تعدت لا تتن في المعنى خوارا ووجه **قوله** وما تقدمت ابداهم
لما سخطي في جواز ان يكون متشبهين لولا احد وموتها معنى الى واصاب وخصب احوص
على الجواز اما في رأي من لا يستلزم التشكيك واصاب على رأي من يرى ان اضافته الفعل المعرف
غير محتمل واحصه افعال بضمير من مرادة معها وقد افهمنا المعرفه على ان من جاز
يفهم او جهات المطابقة لا يتبعها اغوارا يدان افضل الرجال والى بدون افضل الرجال
ومنهم من فضل النساء والهنو فضلك النسب ومنه قوله كابر محبوبا وادعوا اخوانا
افضل الرجال وادعوا هذه الآية وكلا الوجهين يصح خلافا في السراج حيث اريد تعين
الافراد ولا في الجواب حيث زعم ان المطابقة افضل واذا اضيفت المعرفه لزم ان يكون
بعضها كذا منع الحق بون يوسف احسن اخوته على معنى التفضيل وادعوا اما يوصفهم
غيره نحو الساجد والى سبب ابداهم لاني مراد ان معنى انما العاد لان منهم واما قوله
يا رب اظلم لي والى سبب ابداهم لاني مراد ان معنى انما العاد لان منهم واما قوله
وذلك كون الظلم الثاني محتملا كانه في الظلم اما اذا اضيفت النكرة فيقتضي
حكمها عند قوله اولها **قوله** على حياه متعلق باحوص لان هذا الفعل يتقدم
بعل قول حوصت عليه والسبب في حياه بنبيه على انه اراد حياه مخصوصه
وفي حياه المظاوله وذلك العزم به اوقع من قرأه ابي على حياه بالتعريف ووجه
ان ذلك على حذف صنف يقتضي طول حياه والطاهر انه لا يحتاج الى تقدير
صنفه ولا مصنف بل يكون المعنى انهم احوص الناس على مطلق حياه وان قلت فكيف
وان كثر فيكون ابلغ في وصفهم بل لا يصلح حياه حيه فيكون كذا
واضحه ما فيها فليس انما **قوله** ومن الذين استلزموا ان يكون شصلا واختلا
عنت لغير التفضيل ويجوز ان يكون منقطعاً عنه وعلى القول بانفساله بعد تلامذه
اقول لا حديث انه حمل على المعنى فان معنى احوص الناس احوص من الناس فكان
من احوص من الناس ومن الذين استلزموا الثاني ان يكون حذف من الثاني كدلالة الاطلاق
عليه والتقدير باحوص من الذين استلزموا وعلى ما تقدم من كون من الذين استلزموا
متشبهين بافعال التفضيل فلا بد من ذكر من لا احوص جبر على اليهودي وعطفت بغير
من لان مطلقا على الناس فيكون في المعنى ولقد احوص الذين استلزموا هتلم امتا
افعل غير ما اندرج تحته لان اليهود ليسوا من طوكر المشركين الخاصين لانهم في الواقي

قوله
قوله

قوله

قوله

ضميرهم

تفسيرهم انهم الجوس او عرب يعبدون الاصنام اللهم الان يقال انه يقتضي البواقي
مما لا يقتضي الا والى من عتبتهم لم يوت عن كان جازا التاكيد في الكلام حذف
وتقديره ما كان جازا والتقدير لم يوت عن كان جازا التاكيد في الكلام حذف
استلزموا حذفه في ذلك الخذف موقوف على الضمير في الجوزيم وهذا وان كان صحيحا في
حيث المعقود فلهذا يفتي عنه التركيب لا سيما على قول من يحمل التقديم والتأخير
بالضرب وروى على القول بانفساله من اقبل يكون من الذين استلزموا احوصا ما ورد لخدم
صنفه لم يتدخّل وقت تقديره ومن الذين استلزموا احوصا او من يوت عن احوصا ومن احوصا
المطروفيه حذف الموصوف محمله كقولهم وما امت الى الامم ما معلوم وقوله منقطع
ومن اقاموا الظاهر ان الذين استلزموا احوصا كافتهم واحدا من الحسنين ان يكونوا
من اليهود لانهم قالوا غير ان الله يكون اخيرا من هذه الطائفة التي اشتهرت بخصب
على الحياه من يوت عن الفسنة ويكون من وقوع الظاهر السمع بالعدم موقع المضمر اذا التقدير
ومنهم من يوت عن احوصا وقد ظهر ما تقدمت ان الكلام من باب عطف للفرق بين القول
يدخل من الذين استلزموا احوصا فعل ومن باب عطف على القول بالاقتضاء **قوله**
بواحد من الذين استلزموا احوصا فاق من الذين استلزموا احوصا فاق
في بود خصله او جده احد من احوصا من الضمير في الجوزيم اي جدهم وادعوا احد
الثاني انه حال من الذين استلزموا احوصا من احوصا من الذين استلزموا احوصا من احوصا
من قولهم استلزموا الرابع انه سبب انتفاء الاستيفان للاجتماع بين حال امرهم
في انهم احوصا من احوصا الى ان من هو قول الكوفيين انه صله لم يوصول كذا
ذلك لوصول صنفه بنذين استلزموا التقديم من الذين استلزموا الذين يوت عن احوصا
وان من لا لا يقتضاء فيكون في محله من لان صنفه لم يتدخّل في كذا تقدم واحد
هنا بمعنى واحد وهو بنيد بدل من واو وكسر هو احد المستعمل في النفي فان ذلك هو
اصل نفسه ولا يستعمل في الاحجاب الحضر ويرد مصراع ردت بكسر العين
في المتن فليدل على حذف الواو في المضارع لا في المضارع في باوكسوه خلافا
بعد وانه وحكي الكسب اي من ردت بالفتحة قال في نفسه فليدل على هذا
بواحد من الذين استلزموا احوصا **قوله** لو يوت عن احوصا احوصا هو الذي
على فواعدها البصوه انها حروف لما كان سبغ لوقوع غيره وجوابها الخذف
لدلالة رده عليه وحذف مفعول بولاله لوتوب عليه والتقدير يوت عن احوصا
طول العمول يوتوب الف سنة لم يزل في من كذا واحد ما دل عليه الاخر ولا على
لها حينئذ من الاعراب والثاني في باب الكوفيين وابو علي الفارسي
وابو البقاء انها مصدرية بمنزلة ان الناصب فلا يكون لها اجواب وينسب
شبهت وما بعدها مصدرية يكون مفعولا ليوذ والتقدير يوت عن احوصا يوتوبه الف سنة
واستدل ابو البقاء بان الامتناع عن معناه في الماضي وهذه يلزم بها المستقبل
كان وان يوت يوتوب لمفعول وليس مما يعلق وباران قد وثقت بعد توت في قوله يوتوب
احد من ان يكون له حيه وهو كذا في موضع الود عليه غير هذا الكتاب
الثالث والسبب في التخصيص في قولهم ان يكون معناه هاتين فلا
يحتاج الى جواب لانها في قوله بالصدقي اعلم ويكون الجمله من احوصا في حيه في حيه في حيه
مفعولا بغيره على طريق المحكي ايد لعود اجرا له جوي القول قال النحوي

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

فان قلت كيف انفصل لو يعبر بواحد منهم قلت في حكمه لو ادركه ولو في معنى المنفى وكان
الغياص لو انما الا انه جرى على لفظ الغيب لقوله هو احد من قوله جلف يابسه ليقفل انتم
وقد تقدم شرح الاقوال وكان الغيب من لوانه وبعينه نكاحا كان في حقه ان ياتي
بالفعل مستندا للفظ وحده وانما اجري بوجهي القول لان يود فعل يلبس والقول يفتن
من الاثر العليل والفتن منسوب على الطرفين معروضا بعد المفعول واحدا قد اتم
منه العمل وفي سنة فلان احدهما ان اصله سنة فلو لم يمتد وان وسنه وسنه
والثاني انهما من سنة لقوله سمات وسنه وسنه والفتن ان يافتن ان عند العرب
كاذب كذا **قوله** وما هو بغير حرج من العذاب في هذا الضمير حسب اقوال احد
انما عايد على احد وفيه حينئذ وجهان احدهما ان اسم ما الى زيد وجزء حرجه
خير ما هو في كل نص والباء زائدة وان يعبر فاعل بقوله بغير حرجه والضمير وما
احدهم من حرجه لعمري الثاني من وجهين في هو ان يكون مبتدأ او بغير حرجه جنة وان يعبر
فاعل بـ ما تقدم وعمل هذا الون ما يتم والوجه الاول احسن لنزول الصراخ بعينه
الحا في ظاهر النص في قوله ما هذا استمر اما هي امها ثم التفت الى الاقوال ان يعود على
المصدر المفعول من غير اي وما يعبر ويكون قوله ان يعود على المصدر ولا يعود على
المقترن من اعين كون اسم ما او مبتدأ الثالث ان يكون بغير حرجه لا يعود على
مبتدأ ويكون ان يعبر بـ ما لا يعود على المصدر والفرق بين هذا وبين القول الثاني ان ذلك يقتضيه
منه متقدم مفهوم من الفعل وهذا مقتضى الابداع وقد تقدم للفرق بين هذا وهذا
ما عني الركن في قوله ويجوز ان يكون هو صهي او ان يعبر بوجه الرابع انه ضمير الامر والستان
والله في القرآن في الحديث هو افضل من قوله فانهم يصيرون ضمير الامر بغير حرجه
اذا انظر من ذلك انما هو مخبري هو ظن بغيره قايما الزيادة وما هو بغير حرجه
في قوة ظنه بغيره بغيره الزيدان وما هو بغير حرجه بغيره الزيدان بغيره الزيدان
مصرح بغيره بغيره في حرجه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
الفصل عند البصريين في قوله ان عطف عن الطير عن طائفة وهذا يحتاج الى البيان
وذلك ان بعض الكوفيين يجيزون تقدم الهمزة مع الهمزة فيكون في زيد هو الهمزة
زيد ولذا كانت ههنا فان الفصل عند هؤلاء ان يكون بغير حرجه بغير حرجه بغير حرجه
مبتدأ هو حرجه هو حرجه هو حرجه هو حرجه هو حرجه هو حرجه هو حرجه هو حرجه
والبصريون لا يجيزون ثبتي في ذلك ومن العذاب متعلق بقوله بغير حرجه بغير حرجه
والزحزحة الخية في قوله بغير حرجه بغير حرجه بغير حرجه بغير حرجه بغير حرجه
قوله يا اباي من الروح عن جسمي من اني ومن حجب قوله الا حرج
حجب ما بالروح لان حرج **قوله** وما بالروح انما هو حجب ما بالروح
اما ان يكون فاعلا او بدلا من هو ومبتدأ حسب ما تقدم من الاعراب في قوله ان يعبر
بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
او نكرة موصولة والفتن على كلا القولين محذوران ويجوز ان يكون موصولة اسمية
اي موصولة بالضمير بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
القول **قوله** قل من كان عدوا لي بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
ما هو الصحيح كما تقدم وجوابه محذوران بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
او علمي في لفظه وظهوره ولا جاز ان يكون فاعله جوابا للشرط لو جهن احدهما من جهة

قوله يا اباي من الروح عن جسمي من اني
قوله وما بالروح انما هو حجب ما بالروح
قوله قل من كان عدوا لي بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره

المعنى

المعنى والثاني من جهة الصلة واما الاول فلان فعل التزنى متحقق المعنى والجزء الاكبر
الاستفصال ولما لا ان يقول من يقول على التبيين والمعنى وقد تقدم انه نزل كما قالوا
في قوله ان حرج ان مقتضى قد من بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
الجزء من ضمير يعود على اسم الشرط فلا يجوز من بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
نزل يعود على من فلا يكون جوابا للشرط وقد جازت مواضع كثيرة من ذلك ولكنهم اولوها
على حذف العايد من ذلك قوله **قوله** فاني رجلان يا اباي من الروح عن جسمي من اني
فاني وفتن بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
فان قيل ان الجزاء هو الحرج وحده او هو مع الشرط فلا بد من الضمير واذا قيل بان فعل
الشرط وجده فلا حاجة الى الضمير وقد تقدم قول ابن الصاوي غير في قوله عند قوله
تعالى فاني رجلان يا اباي من الروح عن جسمي من اني من بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
وجوابه ما تقدم وعدو حرجه كان ويستوي فيه الواحد وغيره قالهم العدو والعداوة
التي اوتى في اللفظ فاعلم ان العداوة وبالمعنى يقال العدو وبالاختلاف في العدد
يقال العدو وبالمكان او السبب يقال قوم عدو اي غيرنا وحيث ان يكون صفة
لعدو او متعلق بخبره وان يكون اللام مقبولة لتعديده عدو او خبره بل اسم ملحق
وبه لا فذلك لم يصرف في قوله فاني من قال انه مشتق من جبروت الله بعد لان الاشتقا
لا يكون الا بـ كذا في قوله فاني من قال انه مركب من كذا الاضافه وان جبروتاه
عبد وابل اسم من اسم الله تعالى فهو مبتدأ عند الله لانه كان ينبغي ان ياتي الاول
على الفتح ليس الهمزة اما ردا للشيء عليه ياند لو كان مركب من كذا في حرجه
فيه ان يعرب اعرابا للفتن كوني على الفتح كاحد من فانه كل ما في كذا في حرجه
المخرج يجوز فيه هذه الاوجه وكذا لم يسمع منه البتة ولا حرجه بغيره بغيره بغيره بغيره
ولما لم يسمع من كذا في حرجه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
انما لم يستعمل الا كذلك وقد تضمنت في قوله فاني من قال انه مركب من كذا في حرجه
بجانب فيه ثلاث عتبه لغه اشهرها او اضحى خبره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
فنازع وان عايد وحقق عن عايد وهو في قوله فاني من قال انه مركب من كذا في حرجه
وجيز بل ياتيه ومما كان معهما **قوله** من العداوة في شيوخ الصدرين
وقال حرجه **قوله** وجيز بل رسول الله في **قوله** وروح القدس ليس له كفاء
وقال حرجه **قوله** والروح حرجه من كذا في حرجه **قوله** وكان جيز بل عبد الله ملوكا
التي استند كذا في حرجه **قوله** وفي قوله **قوله** من العداوة في شيوخ الصدرين
لانهم ليس في كلامهم ففتن في قوله فاني من قال انه ليس ينبغي لان ما اخطت في العداوة في شيوخ
على شيوخ في قسم المظنون بانيهم كذا في حرجه **قوله** كان يسمي على انه قيل انه
نظر سمي بل اسم طائر وعنه ابن كثير انه راى النبي صلى الله عليه وسلم
وهو يصيح جيز بل وبيضا فلا انزال في حرجه **قوله** انما كذا في حرجه جيز بل كذا في حرجه
وجيز بل في حرجه **قوله** وفي حرجه **قوله** من العداوة في شيوخ الصدرين
قوله جيز بل في حرجه **قوله** من العداوة في شيوخ الصدرين
الرابعة كذا في حرجه **قوله** من العداوة في شيوخ الصدرين

ل

كذلك الا ان اللام مستندة وبروي ايضا غير ما سمع ويحيى بن عمار ايضا قالوا ان النفس هي اسم
الله تعالى وفي بعض النسخ لا يثبتون في مومن الا ولا في مومن في مومن في الله وروى عن
ابن بكير اسم سمع مسجلا في هذا الكلام لم يخرج من الاسماء في حيز الالف بعد
الواو في مضمرة كسورة بعد الالف بها واذا عكسها السابعة منها الا انما يابا بعد
الهمزة الثالثة حيز الالف بين الالف من غير مضمرة في الالف وحيى ايضا
الثالثة حيز الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
حيز في مضمرة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
وحيى ايضا في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
وفي قوله تعالى يوحى الى الروح الامين في قوله تعالى يوحى الى الروح الامين في قوله تعالى
روح الروح وهو قول مصدق في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
لشراة من مضمرة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
دون الالف في مضمرة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
الاضمة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
لا حيز من الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
ولقد لا يثبتون في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
ونك من مضمرة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
هذه الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
الله تعالى في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
اللفظ الشرطي في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
من كون اللفظ في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
اللفظ في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
فيل ان مضمرة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
فان مضمرة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
اذن في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
وعلى الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
اللفظ في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
بالقرآن مصدق في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
حال مولد والالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
مطلوفان في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
او على الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
اللفظ في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
لانها في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
سبب في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
وقد مضمرة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
ممن يجوز ان يكون فان الله عدو للكافرين فان قيل وايضا الرابط فالجواب من وجهين

قوله

قوله

قوله

احد

احد مما ان الاسم الظاهر قام مقام المضمرة وكان الاصل فان الله عدو لهم فان بالظاهر
نفسها على العلم والثاني ان يروى بالكاف من العوم والعموم من الرابط لان ابراهيم الاول
تحت ويجوز ان يكون تحت وفاء في مضمرة من كان عدو الله في مضمرة وخوفا في الالف
بعضهم العاوي في قوله وملا بكسرة ورسالة وجيريل وميكال يعني او قال لان من عادى
واصلها من هؤلاء المذكورين فالجواب في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
لانه فان هذا الحكم معلوم وذكر حيز الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
على غير ما بين الملايكه وميكال كما ذكر في حيز الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
كانه يعني به ان جود من العوم الاول بعضه في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
اعني في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
بعضهم مثل هذه الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
وتخل وارمان وهذا في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
اللفظ في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
لو ان مضمرة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
اقرب مضمرة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
مشقة من مضمرة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
او تركيب مضمرة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
وهي لفظة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
ولكن في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
الا ان مضمرة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
فما ان مضمرة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
ميكال يعني في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
تأني في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
بالضمير في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
عبد في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
فيل في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
نفس في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
واختلاف في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
زائدة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
بل وانما حركت الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
قدمت عليها في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
الهمزة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
الهمزة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
ثلاثة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
او نقصوا في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
واقرضوا في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا
وقال المهدوي او لا نقطع الكلام بمضمرة في الالف بين الالف والهمزة في مضمرة في الالف وحيى ايضا

قوله

واي الكوفيين وقد تقدم خبره من قولهم **قوله** وما استدلوا به من قوله
اوانت في العين امير في اول السور وقال بعضهم في معنى الواو فتتقوا القرآن وقد بينت
ورود او مبني في الواو **قوله** ما بين علمه مهمل او ساكن
قوله خطيب او اما او كثر او فديت كن منزه القرا كذلك وهذا ايضا واي الكوفيين كما تقدم
والناصب لكل بنده وقد تقدم تحقيق القول فيها وانصبب عندنا على احد وجهين
اما المصدر المار على غير المصدر وكان الاصل معاودة او على المفعول ارجع على ان يضمن
عاهدا ومعنى اعطوا او يكون المعطوف الاول محذوف والنقد عاهدا والبدع عاهدا او شري
عهد او فيكون عهدا مصدر اجاز على صورة وفي ايض عاهدا او مصدر المفعول **قوله**
بل اكرههم لا يؤمنون مناديه قولان احدهما انه من باب عطف الجمل وهو الظاهر ويكون
بل لا خزايا لا يقال الا بطلان وقد عرفت ان لا لا تنفي عطفا حقيقيا لا في المضافات
والثاني انه يكون من عطف المفردات ويكون الرفع هم معطوف على فرفق ولا يؤمنون
جمل في محل نصب على الى من اكرمهم وقال ابن عطية من الضمير في اكرمهم وهذا الذي
قاله جازي في افعال انما اجازات من المصنف او لا يده لان المضاف من من المضاف اليه وذلك
جائز في زيادة هذا الاضراب على هذا القول انه لما كان الضمير في المضاف اليه وذلك
واستند اليه وكان فيما يتبادر من الدهن انه محتمل ان الضمير في المضاف اليه والضمير
الناصبين هم الاكره ومنه الاحتمال المذكور والسند الطرح وهو حقيقة في الاكرام وانما قد
في الاصل الا انما في قوله اول مقام الفاعل وهو الواو وفي الثاني مضويا وقد تقدم
انه عند السهبي مفعول اول وكلمة الله مفعول بنده وقوله مضويا وقد تقدم
وناصبه بنده ومنه **قوله** لا اله الا الله العليم الغني **قوله** جعل هذا الامور انظر
وذكر ان هذا هو العمل **قوله** العزادون **قوله** ثم من مولا تكون حاجتي
قوله فظنوا اني على جواب الله والسند الطرح كما تقدم وقال بعضهم السند الطرح
والا فاستقر ربه الان السند الذي يقال فيه عيسى الطرح القرا يقال في المبسوط والجار
جوابه والافانها غير ملافاه بين شيئين ومنه في السند بجني الطرح **قوله**
ان الذين امنتم ان بعدوا **قوله** بنذوا اليك واستحلوا الحرام **قوله** وقال ابو الامود
وجز في من كتب ارسلا **قوله** اخذت كباي معوصا بشما الكا
قوله نظرت الى عموه فنبذته **قوله** كنيك فعلا اخلفت من نزال الكا
قوله كانهم لا يعلمون جمل في محل نصب على الى او صاحبا فرفق وان كان من تخصيصه بالوصف
والعامل فيها استند والتقرير مستهين للجهل ومفعول العلم محذوف فندم ان كنيك الله
لا بد انهم من ذلك في المعنى انهم كنيك واعباد **قوله** واستعوا ما استعوا السبيطين
منه الملة معطوفة على مجموع الجمل السبابة من قوله ولما جاءهم الى اخر ما وقال ابو الفيا
ايضا معطوفة على استعوا او عن بنده فرفق وهذا ليس قطبا هو لان عطفا ما على بنده
يفضي كونه اجوابا لقوله ولما جاءهم رسول وابتاعهم لما استعوا السبيطين ليس مريتا على
مجي الرسول بل كان انما عزم كذلك فيكون الاول ان يكون معطوفة على جمل لما كان مستمرا وما
موصولة وعابدها محذوف من التفسير بنوه وبنيك فبان فيه وهذا عطفا على لا يقتضيه نظره
الكلام السند فعل ذلك ان العرفي فتكون في ثلث مواضع واقع موقع المشاخي
كقولهم واذا امرت بخير فاعتز به **قوله** كرم العجا طوف باح

قوله

قوله

قوله

قوله

فانص

وانص جوابا لغيره بد ما بها **قوله** فلفند تكون احادهم ودياح **قوله** اي فلفند كان
وقال الكوفيون الاصل ما كان فتلقوا السباطين ولا يريدون بذلك ان اصله بالخاء وند
ويكون كانت وتلقوا في موضع الخبر وانما قصدوا التفسير المعنى وهو نظير كان زيد يقوم المعنى على
الاحب وسببا منه في الزم **قوله** الماخي ومن الحسن والحق السب طون اجرا لمجي جمع السكاه
قالوا او هو غلط **قوله** بعض من فاحش وحكي الاصح لسان طلاق حول لسان فون وهو فتوى فمراه
الحسن **قوله** على ملك سليمان في قوله قولان احدهما ان على معني في ارض من ملكه والملك
من شرعه والثاني ان بعضه ينو معنى يقول اي يقول على ملك سليمان او يقول يقول
يعلى قال تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل وهذا الذي اعطاهم في الخبر في الافعال او ط
من الجوز في الحروف وهو من باب البصرين كما مر مره وانما اخرج لا خذ من التاويل لان ثلثي
اذا اخذ على كماله وعلى سبب بصر ان على عليه فهو يلو على زيد العزان والملك ليس
كذلك والثلاثة الاستعارة والتمثيل وهو غير متروك وسبب ان على اعني فلفند يتصرف
وقال ابو البقاء ثلاثه لسبب الجمع والتعريف والالف والنون وهذا انما يثبت بعد
دخول الالف في قوله والنصر في حق من يادونها وقد تقدم انهما لا يدرخلان
في الاسماء الاخرى **قوله** وكره قولهم وما نحن بملكين **قوله** ظاهر القضا او تعظيما **قوله**
لا ادرى الموت يسبقني **قوله** وقد تقدم تحقيق ذلك **قوله** ولكن السباطين كرسوا
هذه العاوا عطف جمل الاستدراك على ما بينها وقرا ابن عامر والنسب **قوله**
وتحذره يخفف لكن وترفع ما بعد ما واد في الاستدراك والنصب هو واضح واما الضارة
الاولى فتكون لكن تخفف من الضارة في هذا الخبر والاستدراك واذا خفف لم يعمل عند
الجمهور وفضل جواز ذلك عن يوسف ولا يخفى ومن يكون عطف الجمهور على انما كان عطف
او لم يكن معا الواو وكان ما بعدها معززا او ذهب يوسف لانها لا تكون عطفه وهو قوي
فان لم يستعمل من لسانهم ما قال من زيد لكن عمرو وان وحده ذلك في كتب النحويين من قبلهم
فلذلك لم يعمل بها سيبويه الا مع الواو وهو يدل على تخفف وايضا قد ورد بانهم وامانته
واما اذا ارتفع بعدها الملة تارة فترت بالواو وتارة لا تترن **قوله** فانه
ان ابن ويريما الخشي نواده **قوله** لكن واد بعد في الحرب منظر **قوله** وقال الكسائي
والضارة لا حشر فسد بها اذا كان بينهما او يخفف اذا لم يكن وهذا صريح منها الى
القول بكونها حرف عطف واد بعد من زعم انها مركبة من ثلاثه **قوله** انما في
وكاف الخطاب وان التي للاشياء وانما خذت التمن **قوله** خفيف **قوله** يعلمون الناس
السحر الناس مفعول اول والناس مفعول ثاني في اختلافنا في منه الملة على ثلاثه
خمس افعال احدها انما حال من فاعل فمروا وكفروا معولين التمن انما حال
من السباطين ومروه ابو البقاء بان لا يول في الحال وليس بشي فان كان من راجع
الفعل الثالث انما في حال رفع على انما حال من السباطين الرابع انما يدل من فمروا ابدل
الفعل من الفعل الى مسرا استين انما خبر عن ذلك هذا اذا عدنا الضمير
من يعملون على السباطين اما اذا عدناه على الذين اتبعوا ما استعوا السبيطين فيكون
حالا من فاعلا اتبعوا او استين فيه فقط والسحر كل ما لطف ودق **قوله** اذا ابدى له امرا
يدق عليه ويخفي **قوله** ادعوا في من جنت امركم **قوله** وبقا سحر
اي خذوا عنه **قوله** قال امرئ القيس **قوله** ارانا من بعض الامور **قوله** وبقا سحر
وشعر بالطعام وبالشباب **قوله** اي فعل وسوى الاصل مصدرا يقال سحره وسحره ليربح

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

يقول اناس لا يفترون بايها **ب** بل كل ما شق القوم يصير بها **ب** وليس حرف
 العمل مبدل من التخييل ونقل بعضه الى لاسي من شق اسم مفعول فقال مفعول والفتاح
 لا ياباه **قوله** ولقد علموا ان هذه الامور جواب قسم محذوف وعلموا ان يكون مقوله
 لا اثنين او لا واحد وعلى كلا التقديرين في مفعول عن العمل فيما بعد ما لا يصلح كرام
 فالجمله بعد هذا في محل نصب اما سادس مفعول او مفعول واحد على حسب ما تقدم
 ونظروا في ذلك في العطف عليها فان اعتقدنا ان المقدم لا اثنين عطف على الجمله بعد مفعولين
 والاعطف مفعول واحد ونظروا في الكلام على ان المقدم لا اثنين وعرفوا ان المقدم لا اثنين
 قايما وذو سبب غير والذين يدل على ان المقدم لا اثنين بعد عدم في محل نصب مفعولين
 حتى تقول الساعه **ب** ومن كنت ادريته عنده ما بالركاب **ب**
 ولا موجبات القدر حتى تولت **ب** وهو نصب موجبات على ان المقدم على ما هو
 وفي البيت كلاما واحدا ان يكون ما زايده وهو مفعول في محل نصب موجبات عليه
 ويحتمل ان يكون لاننا في المحسن وموجبات اسمها والذين محذوف كانه في الاسماء موجبات القدر
 عند الحق تولت والضمير في محله **قوله** ما استرا في هذه الامور قولان احدهما
 محمد صلى الله عليه وسلم او ضمير في محله **قوله** ما استرا في هذه الامور قولان احدهما
 او ضمير للمكثرين عند من يرى ان الاشرار في هذه الامور قولان احدهما
 وهو الظاهر عند الجمهور ان الامور لا تستر احد عن العمل كما تقدم وفي موصوله في محل
 رفع بالابتداء واسترا مفعول ما زيد ما قوله ومبالغة في الاخره في محله في محل
 وجوز وفي زايده في البيت والفتوح في الاخره وهذه المبالغة في محل رفع خبر لمن
 الموصوله في محله من قول ولقد علموا مقسم عليها كما تقدم ولما استرا غير مقسم عليها هذا
 مذهب سيبويه والشافعي وهو قول الفراء يوجب البقاء ان يكون مقوله الامور هو الموصوله
 للضمير ومن شرطه في محل رفع بالايتاء وما الى ذلك من شرطه في جواب القسم
 فاسترا على القول الاول صلي وعلى الثاني هو خبر لاسي شرطه ويكون جواب القسم طرعا
 لانه انما اخرج شرطه وقسمه ولم يبق بها ذواتا وجواب القسم ثانيا وفي جواب الشرط
 معلقا لقوله لن كان ما حدثتكم اليوم **قوله** اضمر في هذا القبط للضمير بادا
 ولا يحذف جواب الشرط الا في فعل ما صيغ وقد يكون مضارع **قوله** كقولهم
 لن تلتقوا مني فليكن بينكم بيوتكم **ب** ليعاد بين ان يبيح واسم **قوله** فليكن
 الضرا يكون المبتدأ من قوله ولقد علموا **قوله** المزاشره مضمي عليها او فعل عن الزجاج
 منع قول الضرا فان هذا ليس موضع شرط ولم يوجد منه ذلك والذي يظهر
 في منع ان الفعل بعد في وهو استرا ماضى مضارع معنى فان الاسترا قد وقع وانفصل
 فجعل شرطه لا يصح لان فعل الشرط ان كان ما صيغ الفضا فلا بد ان يكون مستقبلا معنى
 واللام في الضمير **قوله** الخبير الكبر استعماله في الخبر ما قوله **ب**
 يدعون بقوله منها لا خلافتكم **ب** الا استرا بيل من فطر وانما **ب** فيجوز ثلاثة
 اوجه احدها ان لا يسلل التوكيد لهم لقوله **ب** فحينئذ ضرب وجميع **ب** والثاني
 انه استرا في مفعول اي لن لهم السوابيل من كذا او انما استرا في الشرع على
 قوله والخلد الصل **قوله** فالتوكيد في السوابيل من كذا او انما استرا في الشرع على
ب وما لا يخلو من خلافتكم **ب** اي من قدره بينه وقوله في الاول والضمير المصوب
 في استرا مفعول اقوال تعود على السحر والكفر او كذا بهم الذي باعواهم من السحر والخران

قوله

لنعم يصح


قوله

لنعم يصح كنب السحر عنده وقد تقدم الكلام على قوله ولنعمي وما ذكر الناس فيها واللام في
 جواب قسم محذوف وقد تقدمه واللام في الجواب محذوف في قوله ولنعمي **قوله**
 لو كانوا يعلمون جواب لو محذوف وقد تقدمه لو كانوا يعلمون **قوله** اولئك طائفة من
 وهذا الحسن من تقدير اليقين لو كانوا يعلمون **قوله** اولئك طائفة من
 كان مقصودا من اللفظ كان اولئك الضمير في بيوعه على السحر او الضمير في يعلمون يعود على
 اليهود باقيا واعلم ان ههنا سؤالا محذوف ذكره الزحشر في غيره وهو من تبت على عود
 الضمير في يعلمون **قوله** اولئك الضمير في يعلمون **قوله** اولئك الضمير في يعلمون
 ولقد علموا على سبيل التوكيد القسم ثم جاء عنهم في قوله لو كانوا يعلمون **قوله** لو كانوا
 يعلمون يعلمون حين لم يعلموا **قوله** سئل عن علمه وهذا انما صيغ على ان الضمير في يعلموا
 ويعلمون نفس واحد واجاب عنه على هذا التقدير بان المواد باقيا على الترتيب العقل لان العلم بشر
 قبل النفس الاصل انتهى ثم في او معاني من متعلق العلمين اي علموا اضمره في الاخره ولم يعلموا
 تفعل في الدنيا واما اذا اعدت الضمير في علموا عن السبيل طرعا على من يحضرون يمان
 او على المكثرين فلا شك في اختلاف السبيل اليه العلم **قوله** ولو انهم استرا لو هت
 فيها قولان احدهما انه على ما من كونها في المكان يقع لوقوع غيره وسبيل الكلام
 في جوابها واجاز الزحشر وان يكون للضمير في العلم امينوا على سبيل التي اراد ان الله ايمانهم
 واختارهم لم يفعل هذا لانه ان يكون لما اجابوا لانه في قوله في قوله كلامه
 اعترازا موضوعا في هذا الكتاب وانما امينوا موزول بمصدر وهو في محل رفع واختل
 في ذلك على قولين وهو قول سيبويه انما في محل رفع بالابتداء خبر محذوف وقد تقدمه
 ولو ايمانهم ثابت وسئل في قوله الا يعلمون ان كان في محله بالافعال كما سئل في
 غده يعلمون وفيه للاعتناء الى هذا المبتدأ الى خبر محذوف بان لفظ السند والسند السند
 في صدره ان وجه الشرح هذا في سورة النساء وهو شبيه لانه في ان الواو بعد فتن واخواتها
 وتقدم حقيقة ذلك العلم والثاني هو قول المبرد انه في محل رفع بانما علمه واخبر محذوف
 تقديره ولو ثبت انهم لا يعلمون الا الفعل طرعا في المضمر او قد تقدم هذا بان
 لا ضمير بعدها الفعل الا ضمير اضطر مثله وهذا محذوف على المبرد وكل من القولين ولا يسل
 ليس هذا موضع الضمير في قوله فانه في قوله انما اجابوا على ما في قوله والثاني على الذين
 يعلمون السحر **قوله** لم يتوبوا من ذلك في هذه الامور قولان احدهما انما الامور
 وان ما بعدها استرا في ضارته لانه ليس مفعولها انما هم وقواهم ولا من ثاب عنه
 وعلى هذا الجواب لو محذوف واقتل بانها السبيل التي او مطلق بانها التي ويكون لها
 جواب تقديره لا يسترا والسبيل انما اجابوا لو وان لو حجاب بالانساب **قوله**
 الزحشر في او زلت ليله الامور على الفعل محذوف في جواب لو لما في ذلك من الاله على
 بنوت التوبة واستغفار عما كان مدعى النفس الى ارفع في سلام عليكم وفي فروع جواب
 لو جملد اسم طرعا في الزحشر عن محذوف الزحشر في قوله لم يهد في كلام الرب وقوله
 ليله لا يسترا انما اجابوا لو انما اجابوا لو انما اجابوا لو انما اجابوا لو انما اجابوا لو
 والمنسوب فيها قولان احدهما ان وزنه مفعول والاصل من قوله في قوله الضمير في الواو مفعول
 الى السائل في قوله فانما اجابوا لو انما اجابوا لو انما اجابوا لو انما اجابوا لو انما اجابوا لو
 وقد جازت في قوله فانما اجابوا لو انما اجابوا لو انما اجابوا لو انما اجابوا لو انما اجابوا لو
 التوابين نعم الذين لما اعدت الضمير من الما انما يقال منوبه يسكنون التا وفتح الواو كان

قوله

قوله

قوله



ق

5

五

[illegible]

上

二

والمعالي

五

۱۱۱

مستورا

五

卷

五



فوق

五


فی محل



五

五

五



وقال
وقال
وقال

ما ربح ماله معجور بطفه **قال** متلان ابي رباح الخرب **قال** فهو على الاواس
مصنف للمفرد وعلى الثاني مصنف للمفرد **قال** ما كان له ان يخدمه الخرب
مقدم على اسمها واسمها ان يخدمه الا انه في تاويل مصدر اي ما كان له ان يخدمه
والجمله المنفصلة في محل رفع خبر اعني اولئك **قال** الا خاف من حاله ان يخدمه الخرب
ومما استثنى من الاحوال ان القدر ما كان له ان يخدمه الخرب في جميع الاحوال الا في حال
الحزن وقول الخرب وهو جمع خرافات كمن يخدمه الخرب ولا يخدمه الخرب الا في حال
بانه وهو جازم قالوا انهم وصموا ولا على لفظ من فاف في قوله منع وسبحي وعلى معناه
ثابت في قوله اولئك وما بعده **قال** لهم في الدنيا خرب هذه الجمل او ما بعده **قال** الخرب
لا تتركها فاعلمها ولا يجوز ان يكون حاله لان خرب ثابت غايه كمال الاستعداد
بحال وحول المسبح جملته **قال** ولله المشرق والمغرب جملته مرسله بقوله منع مستبعد
الله وسبحي في خرافات معني انه ان سبي سبي الخرب من ذره بقا وفي خراب فيكون ذلك
ما عاين اداء العباد في غير هذا لان المشرق والمغرب وما بينهما الى التقاضي على ذكر
للمشرق والمغرب دون غيرهما الوجهين احدهما المشرق والآخر المغرب والاولى ان يكون
من حذو المشرق والمغرب اي في المشرق والمغرب وما بينهما الى التقاضي على ذكر
واقول السحاب **قال** انفق بذاها الحصى في كل ما جره **قال** في الدنيا ما بقا في الصب
او يذرها وجلاها **قال** من كان الحصى من خلفها واما **قال**
قال اذا خذفت رجليها خذفت عينيها **قال** اي رجليها ويداها وفي المشرق والمغرب
قوله ان احدها انهما اسم مكان المشرق والمغرب والثاني انهما اسم مصدر والاشراق
والا غراب والمعنى بلده قوله اشراق الشمس من مشرقها واعرابها من غيرها وهذا يدل
قوله تعالى قابضها تولوا اذ المشرق والمغرب اذ المشرق والمغرب اذ المشرق والمغرب
وقال المشرق والمغرب باعتراب وقوله في كل يوم والمشرق والمغرب
باعتراب المشرق والمغرب من غيرها وكان موافقا لهما في العين لما تقدم من ان
اذا لم تفسر عن المصارع في حق اسم المصدر فالزمان والمكان في العين ويجوز ذلك في
لان **قال** فاني اقول ان هذا اسم شرط معني ان وما مكنونه عليها وتولد المجزوم
بما وزاده ما ليست لان ما لا بد له من قوله ان يفسر من العدة بخلاف
وهي طرفة كان والتعجب لما ما بعدهما ويكون اسم التهنيت اسم التهنيت لفظ شرط
من الشرط والاستفهام من وما وانه غيرهما ان اصلها السؤال عن الامتنان وهي مبنية
على التهنيت لفظ شرط معني حرف الشرط والاستفهام ام واصل تولوا تولوا افعال بالحدث وقرا
المجهر تولوا ايضاً التا واللام معني تستقيم افعال ولي وان كان على استعجالها
او برقا فافضلي الاقبال الى ان احب ما تفعل وليت عن ذلك الى ان وقرا الحسن تولوا
فصحى او يربا وجهان احدهما ان يكون مصارحاً والاصل بتولوا من التولية فخذت
احداثاً من تخفيف نحو ما تزل الملايكه والثاني ان يكون ماصياً والضمير للعائدين
مرا على قولهم في الدنيا ولهم في الآخرة فيسوق الضمير وقال ابو البقاء ان الله
ما خلق الضمير لكان بين وبين والتقدير اني لم تولوا يعني الله وان كان ماصياً لفظ
فصحى مستقلاً معني ان قد يجوز ان يكون ماصياً لله وانه لا يكون ان شرطاً في اللفظ
باني اللفظ كقول ماصية صنعت صنعت اذ الرد للماضي وهذا ضعيف لان ان شرط
او استغناء مية وليس لها معنى ثالث انتهى وهو غير واضح **قال** فتم وجه الله الف

وقال

وقال

وما بقا

وما بقا جوايب الشرط في الجمل في محل جزم ثم خبر مقدم ووجه الله رفيع بالابتداء وشر
استاره للذكر البعد خاتمه مثل هذا وهذا بقية النون ونحوه في الفتح
لنقسم منه معنى حرف الاستعارة او حرف الخطاب قال ابو البقاء انك تقول في الخرب
وفي العائدين **قال** ومما ياب عن هذا ان هذا ليس بشي وقيل بشي لشبهه بالخرب
في الاتفاق فانه يقتضي الاستعارة اليه ولا يقتضي بانك من جزمه بل يقتضي غلط
بعضهم في جعله مفعولاً بغيره فاذ اريد ان يابى ثم ما يابى بل مفعولاً زائداً في حذف
ومعني وجه الله جملته التي اريد بها ما قبله وامر بالمعجزة جزمها اذ ان خرب كل
شيء من ذلك الا وجهه او المراد به الجاه اي من جملته جلال الله وعظمته من قوله هو وجهه
القوم او يكون من زيدا وليس بشي وقيل المراد به العمل او عليه **قال**
قال الخرب في البيت **قال** رب العباد الله وجهه والعمل **قال**
قال وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه للجهنم وقالوا بالواو غطوا هذه الجمل الخرب على ما
قبلها هو احسن في الربط وقيل في معطوفه على قوله وسبق فيكون قد غطت على الصلابة
وكذلك في البيت في معطوفه على قوله وسبق فيكون قد غطت على الصلابة
والبيت في حذف حرف العطف وهو مراد استغناء عن شرط الضمير بما قبل هذه الجمل
واخذ يجوز ان يكون معني عمل وصنع فيتعدي لمفعول واحد وان يكون معني صير فيتعدي
كاشين ويكون الاول هو هذا فافضله وقالوا اتخذ الله بعض الموجودات ولداً الا ان
مع كثره وورثه التركيب لو يذكر مع الالف المفعول واحد قالوا اتخذ الرحمن ولداً اما اتخذ
الله من ولد وما ينبغي للرحمن ان يتخذ ولداً والولد فعل معقول كالقصر والقصر
وهو غير متعبر والمصدر والولدان والولدان وهذا الثاني غريب جدا **قال**
ما في السموات بل من ارباب انتقال ولحق خبر مقدم وما استدأموه في هذا لانه
اذا احتلوا العالم بغيره كان ذلك كمن عرف ما ومن ذلك لما اعتبر العقل عليهم
في قوله فانتون في بيوتهم السلام الخلفه بالعقل قال الرغباني فان قلت كيف جابها
التي يعجز عن ارباب العلم قول فانتون قلت هو كقولهم اسمي ان من سكر وكانه جابها
دون من عجز عن العلم وقوله غير السانم وهذا صريح من ان ما قد يقع على ارباب العلم
ولا كمن المشهور خلافه واما قوله **قال** ما من من ان ما من غير ما من قوله سجد
من علمه وما من من قوله **قال** ما من من قوله سجد من علمه
الخذل وقدر اعيان **قال** ما من من قوله سجد من علمه
ويجوز ان يكون كل من جعلوه لله ولداً في البيت وهذا بعيد جداً لان الجمل ولداً الجبر
له ذلك لان الحديث من الجمل ولداً في قوله الجمل ولداً في قوله الجمل ولداً في قوله
فلا بعد منه وجمع فانتون مضاف الى المعنى ما من من ان طرا اذ قطعت عن الاصل
جاز في شواها اللفظ ومراعاة المعنى وهو الاكثر نحو كل من ذلك يسجد وكل
انوه اذ من مراعاة اللفظ كل على ما شئت من كلام اخذنا بدينه وحسن
الجمع هنا لتواخي ربي والفتوت الطاعة والافتاء واطول القيام والصلوات
او الدعاء **قال** يدع السموات المستورة رغبه على ان خبر مبتدأ الخذل اي هو يدع
وقر بالجر على ان يدل من الضمير في قوله وفيه الخذل المستورة وقوي بالنصب على الجرح
ويدع السموات من باب الضمير المصنف اصنف المصنوع بها الذي كان فاعلا في الاصل
والاصل يدع سمواته اي يدع عن غير ما شئت فابق حسن غريب ثم تشبهت

وقال

وقال

وقال

وقال

解

19

五



ضم الدال

قَالَ
قَالَ
قَالَ
قَالَ
قَالَ
قَالَ
قَالَ

وسما عيل واسما ميع ومن اعراب ما نقل في الشبه به ان ابراهيم عليه السلام لما دعي اليه ان يقر
ولما كان يقول اسمي ايل وابيل هو الله فصح ولده بذلك **قوله** انظر الى يجوز ان وجهان احدهما
انها تفسير به لانه قوله بعد ان فانه يضمن معنى القول لانه بمعنى امرنا او وصفا فتدبر الى
التي للتفسير ويشترط ان التفسير بعد ما معنى القول لا في قوله وقال ابو البقاء فصح القول
وفيه ان في معناه وقد غلط في ذلك على هذا فلا يحل لاسم الاعراب والشواذ ان يكون مصدرا
ونزعت عن نظائرهما في جواز مصدر ايل ابراهيم قالوا التفسير اليه بان يقر ومنها بحث ليس
صدا موصفا ولا صلا ان لم يقر حذف اليه في هذا الجدل المستعمل من كون في محل نصب
او خفض ويصح مفعول به انصب اليه يقر في اطلاق اسم فاعل من طاف بطول ويقال
الطاف وبما قال **قوله** اطافتم حبلان بعد فطافتم
وهذا من باب فعلا وفعل بمعنى والعكوف لغة الرزم والاثبات عليه الطريق فوجه
عكوف قال عكف البيهقي على الفتح على الجلف ويعكف بالفتح في الماضي والصمم
والكسر في المضارع وقد زعمهما والسجود يجوز فيه وجهان احدهما انهما مع مساجد
خوف بعد وقوعه وراثة برقوقه وهون استقامته والثاني انه مصدر نحو الوقول والفتور
فعل هذا اللفظ حذف مضاف الى ذوق السجود ذكره ابو البقاء وعطف احدا الموصفين
في الآخر في قوله الطائفتين والعكافتين لبيان تمايزهما ولم يعطف احدا العكفتين على الآخر
في قوله الاعم السجود لان المراد بهما شي واحد وهو الصلاة اوله عطف ليعلم ان كل واحد منهما مضاف
على حدة الى مجموعتين جمع شواهد وانما بين جمع تكسیر لاجل المبالغة وهو نوع من التخصيص
وانما صيغة قول على فعل لاننا فاصله **قوله** اجعل هذا السبل امانا تجعل من معنى التفسير
فيبعد فلاثنين في هذا المفعول اوله ويكفي المفعول ثان والمجرى اجعل هذا السبل اوخذ المراكب
وامن اضم اي امن نحو عيشه راضيه او امن توفيه غزله ليداء والسبل معروف
وفي شمس قولان احدهما انه مأخوذ من السبل والسبل في المصنف يقال له شمس
النافع بعد ما اذا بركت في صدرها والسبل مصدر الضرب بذلك والثاني ان الفاعل
في الاصل الاثر ومنه رجل يلد للناس في السبل فيمنه وقيل ليركب البعير يلد له ثانيا هذا
في الاثر فاصلا **قوله** اجعل
لما قيل بها الاسماء لا بغيرها **قوله** من امن بدل بعض من كل وهو اصله ولي ذلك
عاد منه ضمير على المبدل منه ومن في الخبرات للتبعية في البيان وليس شي اوله يستعمل
منه تبين منه **قوله** ومن كسر فاصلا يجوز في من ثلاثة اوجه احدها ان يكون
موصولا وفي محل احدهما وجهان احدهما انها في محل نصب ففعل محذوف تقديره قال
الله واررق من اخر ويكون فاصلا معطوفا على هذا الفعل المقدر الثاني من الوجهين ان يكون
في محل رفع بالاكسار او فاصلا معطوفا على هذا الفعل المقدر الثالث من الوجهين ان يكون
منع هذا الرفع عن الثاني من ان يكون الاوجه ان يكون نكرة موصوفة ذكره ابو البقاء والمحكم
فيها ما تقدم من كونها في محل نصب او رفع الثالث ان تكون شريطة وحكم الرفع
على الاستيفاء فاصلا معطوفا على الشرط ولا يجوز في من في جميع وجوهها ان تكون منصوبة
على الاستيفاء اما على اذا كانت شرطية فيكون الشرط انما يفسر عاملا في فعل الشرط
لا الخوا وفعل الشرط هنا غير ناصب لغيرها بل ماضية اما اذا كانت موصولة فلان الخبر
الذي هو فاصلة شبيه ولذلك دخلت الفاصلة في الخبر لا الضمير عاملا في الشبه اوله بذلك
وكذلك اذا كانت موصولة فان الضمير لا يفسر فاصلا فيكون من مبني

臣

عَبَّاسِی

同

للمؤمنين

فانزلنا

15



5

५


三

اصليہ فنو للعموم و تحفہ افراد
فنا للروح و دخول بين عليہ

15



四



ق

五

على نوت الوفاة كذا في غير موضع وقوله **ما** زاه كالنفا بعد مسكنا
في سورة الفاتحة اذا قلنا **ما** يريد في الدنيا وهذه الآية من قوله تعالى لا اله الا الله
اعيد فانما قرأت بالوجه الثلاثي الفلت والادغام والحرز في كل من التوازي ومن
لم يفرق في المشهور كاعتدال الالف في محل من الجمل في قوله تعالى لا اله الا الله
ان يكون للنبي عليه الصلاة والسلام او كل من نصب للخطيب والفتوى في الموضع
في اخوان اليهود والنصارى في اول سورة البقرة في قوله تعالى لا اله الا الله
لا بد من حذف حرف الهمزة في سائر الاوزان **قوله** وهو مبتدأ وخبر في محل
نصب على الحال ولو كان **ما** عطفا على **قوله** ولما اعطيت من قوله
او ان جاز العاطف ولا كسر **قوله** **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
واين غايته من الخطاب والبقون بالالف في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
ان يكون المفضل والتعاذلين هذه الجملتين في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
هذه في الامر من الخطاب في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
استفهاما انكاريا وفي قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
سبل والامر على ما في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
للاذكار والتوبيخ ايضاً فيكون قد انشغل عن قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
فصله اخرى والمعنى على انكار سبب اليهود والنصارى الى ابراهيم ومن كسر
واما قوله العنيفة فالظاهر انما هي منقطع على المعنى المقدم وحسب الطي عن
معنى التوبيخ ايضاً في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
ويراد ان عطية هذا الوجه في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
واخذ والعول في الالف من استن والخطاطب اثنين غير ان وانا في معارضة الالف
على الالف المعنوية كانه في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
الزحمة في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
مع فواء التاويكون ذلك من الالف في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
مخصوصين في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
الانقطاع ما عرفت من ان سبب المفضل في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
ليس على الانتقال من قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
عنه اقل ومعنى قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
الامر في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
وقد وقع من ان كسر الالف في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
الايان في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
السؤال عن بعض احدهما وليس الا مخرج كذا في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
حسن جدا وفي قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
ونفاذ في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
فضل بين المتعاطفين بالمسؤول عنه وهو احسن الاشياء الثلاثة في قوله **ما** عطفا على قوله
جوز في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
وتوسط نحو انتم اعلم الله وناخلة نحو انتم اعلم الله اعلم الله اعلم الله
والف في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله

قوله

قوله

نظر

نظر لانه اذا قلنا خبر اصناف عباد الله من جهة المفضل لا يعطف الجمل بل المفردات وما
في معناها وليس هو الالف في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
وقوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
وقد علم ان الرسول خبر له **قوله** **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
وذلك على حذف حرف الواو من قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
مخدوف على انما حذف حرف الواو من قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
الزحمة في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
اذ شهد به او سببه براءة من الله في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
الضمير في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
ان يتعطف بذلك الحذف الذي يتعطف به الطرف وهو قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
وبين الوجه الثاني ان ذلك له عامل مستثنى عن العالم في الطرف قال ابو البقاء ولا يجوز
ان يتعطف من شهادته ليدل على بطلان قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
مؤول محرف مصدر في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
وبين العاض المصلي باجنبي وهو الطرف الواقع في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
اخذها لا شهادته ان شهادته في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
منه والثاني في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
فيكون بعض الصلة لا يجب حتى يبرز من الفصل بين الموصول وصلة واما كان
طريق منع هذا بغير ما ذكره وهو ان المعنى في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
الكلمة في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
لشهادته او متعلقه بها بل الطرف لا متعلقه بكم وذلك ان كتمان الشهادة مع
كتمان سببه من الله عنده ابلغ في الاطلاق من كتمان الشهادة مطلقاً من عباد الله
وقال في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
حصل له كقولك ومن اظلم من يد من جملته الكاشف للشهادة والمعنى لو كان
ابراهيم وبنوه يهود او نصارى ثم ان الله لم يفرق بين الشهادة له لم يكن احد ممن يكتم الشهادة
اظلم من كتمان الشهادة في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
كذلك قال الشيخ وهذا تكلف جداً في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
التركيب فان المقدم والناهي خبر من الضمير في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
متعلقان اما ما علم فيكون ذلك على طريق البداهة ويكون اذا كان بدل عام من خاص
وليس يثبت وان كان بعض من غيرهم ورواه لكن الجمهور يؤولون بوجه العام موضع
التي لو يكون من متعلقه كذا في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
واما من حيث المدلول فان يؤول الى قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
اظلم من كتمان الشهادة في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
من الناس في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
فان السبب في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
نفسه في قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله **ما** عطفا على قوله
ما ولا هم ما سببنا وهي استفهامية والجمل بعد ما خبر عنها وعن قبلهم متعلق

قوله

قوله

قوله

الحق والشاف

卷之四

[illegible]

فوانيل
فوانيل
فوانيل
فوانيل
فوانيل

على النعت للمبارين وهو الاصح الثاني ان يكون منصوبا على المجرع الثالث ان يكون
مرفوعا على خبر مبتدأ وحذف اسم الخبر ويجوز حذفه ان يكون على القطع وان يكون
على الاستيفاء الرابع ان يكون مبتدأ والمجمل ضمير عليه من اذا او حواشيها على صلتها
وحذفه ما بعده من قوله اولئك هم صلوات **قوله** اولئك هم صلوات من
ان في علم خبر مقدم عليه والمجمل خبر قوله اولئك يجوز ان يكون صلوات فاعمل
عليهم قال ابو البقاء انه في قوله خبر والمجمل خبر قوله اولئك وما بعده خبر الذين
على اصداد الاربعة المقدم ما ولا محل لها على غيره من الاوجه وقالوا هو العام في اذا لا
جوابها وقد تقدم الكلام في ذلك وقد ذكرنا انها هل تنقض التكرار ام لا **قوله**
اما السماء واسمها وخبرها في محل نصب بالقول والاصل انما مبتدأ بوزان فحذفت
الاخيرة من ان الاو لا يندرج في حذفها ولا من طرف والاطراف اولها المحذف
لا يقال انما المحذف في الثاني لكانت مخففة ولما خففت لا تعمل على الاقص فكان ينبغي
ان يلقى فيقتصر الخبر المرفوع في حذفه اذا عمل لها فدل بحذف ذلك على ان المحذوف في الثبوت
الاول لان هذا المحذف حذف لتوكلي الامثال كذا في المحذف المعهود فان واصابهم مصيبه
من الجائز المتعار اذا حذر كل شي الماد ماسم والاخر في محل حذف واذا في الاخر
وقعت الواو فيه وقوله ورحمهم عطف على الصلاة وان كانت معنا ما فان الصلاة
من الله ورحمهم لا اختلاف في النقطتين **قوله** وفقدنا الادم له اصبه
قوله والفي قوله باركنا وبنينا **قوله** وقوله لا اله الا الله هذا طرف بها ضمت
قوله وهبتاني من دون الناء والبعد **قوله** من يهيم فيه وجهان احدهما انه
صلوات محذوف لانه صفة صلوات ومن لا مبتدأ في محل رفع اي صلوات
كانت من رخصه والثاني ان يتعلق بابضنه فوله عليهم من الفعل اذا جعلناه مرفعا
صلوات رفع الصاع على فعل الاول يكون فحذفت الضمة بعد حمداي ورحمهم
منه وعلى الثاني لا يحتاج الا ذلك وقوله فاولئك هم المصدرون مطر واولئك هم المفلحون
قوله ان الصف الصف اسمها ومن سائر الله خبر ما قال ابو البقاء في الكلام حذفت
نقطه طواف الصف او سبع الصف والصف الصف عن واريد بسيل قنبراني انتهى والاول
قال صفوان ولا اشتقاق يدل عليه ايضا الاخر من الصفو ونحو الخوص والصف الحمر
الاملس ونيل الذي لا يخالط غيره من طين او راب ويخرب بين واحد وجعه والثاني
نبت خوص كثيره وصفاه واحده وقد جمع الصف على بقول وافعال قالوا صاع بكمبر
الصاد وصفه العصف واصفا والاص صفو واصفا فثبت الواو في صفو وباس والواو في
في اصفا ومنه كسا وباب فالجوده الحارة الصف فيقبل البند وقبل الصلبر وقبل المرفه
الاطراف وقبل البيض وقبل السود ونها في الاخر على ان الحسنيين معروفتين والثلاثون واللام
فما انفسه كما في البند والخمر وبهما من **قوله**
قوله وتري المراد ما حث **قوله** عن ندرها كالحضرات المشفورة **قوله**
والشعار جمع شعيرة وهي العلامة وقبل جمع شعائر والمراد بها في الابد مناسك
الحج والاحقر شعارا بالمشورة حرف التثنية وعكس عايش ومصاب **قوله**
من بيت من سطره في محل رفع بالابتداء ورجح في محل جر وم والبيت نصب
على المفعول بدلا على الطرف بالسطر والجواب قوله ولا جناح والبيت العبد مقدر
بعلا خرف قال لاهب في بيت المقدس في محل ورجح وبن

محمد
محمد

二

۱۱۱

وان هذا المحدث وقتا وكرت العينة فاكيد في موهوم وتولد بعضهم الله الشا
اذلوم على من الكلام لعل بعضهم لعله انزل ولكن في اقل من هذا الام
الشريف ما ليس في الضمير **قوله** الا الذين تابوا منه وجعلنا لحد من ان يكون انفسنا
منضلا والمستثنى منه هو الضمير في بعضهم والثاني ان يكون استثنى منقطع لان
الذين كثر العتوا قبل ان يتوبوا او ابتغوا الا استثنى الثاني ان يكون استثنى منقطع لان
من الاستثنى لم ينعوا ذلك فذلك ابو اليفاء وليس بشي **قوله** وما نوا هذه
واو الحال والمجمل في محل نصب على الحال وابشاش الواو هنا الصواب خلافا للضم
والرخص في حيث قال ان هذا مستاناد وقوله اولئك عليهم لعنة اولئك
مستاناد عليهم لعنة الله مستاناد وجنهم عن اولئك ما ولدك وخبر عن ان ويجوز
في لعنة الله بالفاء عليه بالجا من حيثها لا اعتمادا فائدة وقع خبرا عن اولئك وقدم
خبره في عطفهم صلوات من ربهم **قوله** والملائكة المجرمون على الملائكة شقق
على اسم الله وشتر الحسن بالرفق والملائكة والتاسا جمعون وخبر جمعا للجنون على العطف
على موضع اسم الله تعالى فائدة وان كان مجرورا باضافته المصدر الذي هو موضع
بالضمة لان هذا المصدر محل حرف مصدر في فعل في التقدير ان لعنة اوان يلغونها
الله فلفظ الملائكة على هذا التقدير فالتسوية وهذا ليس بجائز على ما تقرر من
العطف على الموضع فان من شرطه ان يكون في محل الموضع وطائفة الطائفة
للموضع وموضع الشوق في المصدر هذا اذا سلمنا ان لعنة محل حرف مصدر في فعل لان الاختلال
لذلك شرطه ان يقصد به العلاج الا ترى ان قوله لا لعنة الله على الطالمين
ليس المعنى على تقدير ان يعنى الله على الظالمين بل المراد اللعنة المستغفرة واصبحت
لله تعالى على سبيل التخصيص لا على سبيل الخفاء وفصل عن سبب قوله ان قولك هذا ضارب
من يد عند او نحو وانصب وان ان تصيد بفعل محذوف فان ان ينصب بالعطف
على الموضع بعد تسليم ذلك كذا المصدر المتون لم يسمع بعده فاعل مرفوع ومفعول
منصوب اما قاله الصوريون بناسا على ان والفعل ومفعول الضرا وهو الضمير ثم انه
خرج على هذه الضرا الشاذة على احد ثلاثة اوجه الاول ان يكون الملائكة مرفوعة
فعل محذوف اي ويعلم الملائكة فانصب بسبب قوله اي قولك ضارب
زيدا نحو وان فعل محذوف الثاني ان يكون الملائكة عطف على العتاة فقد رجعت
صنفا واحدا الملائكة فلما حذفت المضاف اضم المضاف اليه فاما الثالث ان يكون
مستاناد محذوف خبر مقدم والملائكة والملائكة واما اوجه هذه اوجه
منها فاعمال المصدر المتون ثابت غايه ما في الباب فانه قد حذفت فاعلم قوله
او اطعام في يوم ذي مسعدة يذبحها واصفا فقد ابغى العرب المحرور بالمصدر على موضع
مفعولا **قوله** مستحق الملوك على الخيل الفضل **قوله** بزعم الفضل
من التواضع للخدمة واجمعين من الضايف التاكيد المعنوي بترتله كل **قوله** خالدين
خالدين في ضمير في خالدين فيكون خالدين في خالدين مستاناد
ان يكون خالدا بانه من الضمير في عليهم وذلك عند من يجوز تقدير الخالدين وقدم ابو اليفاء
هذا الوجه بنا منه على مذهبه في ذلك **قوله** الذي اخذ خبر المبتدأ واحد مضم

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

وهو الخبر

وهو الخبر في الحذف لانه يحيط العائدة الا ترى انه لو انصرف على ما قبله بقدر هذا ينبغي
الحال الموطوع من حيث يد مبدل صليا او جلا حال او بعث مقصوده اما المقصوده و
وصفا **قوله** الا هو مرفوع على انه بدل من اسم الما على المحل اذ جعل الرفع على الابتداء
وهو بدل من لا وما عطف عليه لانه ما بعد ما في محل رفع بالابتداء وقد تقرر في خبر
ذلك ولا يجوز ان يكون هو خبر لا لانه ما عرفت ان لا في المعرف بالخبر
محذوف اي لا اله الا الله عند اذا فزعنا على ان لا اله الا الله مع اسمها اعملا في الخبر
اما اذا جعل الخبر مرفوعا لما كان عليه قبل دخول الا وليس له ما فيه عمل وهو محذوف
سببوه فكان ينبغي ان يكون هو خبر الا انه منع من ذلك كون الخبر
نكرة والخبر مرفوع وهو محذوف الا في صنوا من السفر في بعض الابواب واستثنى الشئ
كونه بدلا من الذي **قوله** لانه لم يكن نكرة العامل لا يقول لا رجل الا زيد والذي في الخبر
انه ليس بدلا من الذي ولا من رجل في قوله لا رجل الا زيد اما هو بدل من الضمير
المستثنى في الخبر المحذوف فاذا قلنا لا رجل الا زيد فالقيد لا رجل كان او موصوفا
الا زيد فزيد بدل من الضمير المستثنى في الخبر لان من جمل فليس بدلا على موضع
اسم لا واما ما هو بدل مرفوع من ضمير مرفوع ذلك الضمير هو عائد على اسم ولو لا ضمير
الخبرين بان يبدل على الموضع من اسم الثالث ولنا كلامهم على ما تقدمنا وولده مستاناد
الذي قاله عز منسك انهم لم يقولوا هو بدل من اسم لا على اللفظ حتى يبين ما
نكره العامل واما كان مستاناد اوجازا وابتداء من اسم لا على اللفظ وهو لم يكن وادله بان
لعدم امكان نكره العامل ولذلك منعوا وجه البعد في قوله لا اله الا الله كما منعوا انفسا
على الاستثناء واجازة في قوله لا اله الا الله في الباء الا صاحب ذلك لا يمكن فيه
نكره العامل **قوله** الرحمن الرحيم فيها راحة اوجه احدها ان يكون بدلا
من متبذلا لما هو من مضمرة الان هذا يوجب في البعد بالمشقة وهو قدس ويمكن
المجواب عنه بان هاتين الصفتين جرت مجرى الجوامد ولا سيما عند من يجعل الرحمن
على وفده محقق وذلك في التسمي ان في ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي
هو الرحمن وحسن حذفت في اللفظ هو مرفوع الثالث ان يكون خبرا اما بالقول
والله كبر خبر عنه بقوله الله واحد بقوله لا اله الا الله وهو قول الرحمن الرحيم وذلك
عند من يرى تقدير الخبر مطلق الرابع ان يكون خبر لقول هو وذلك عند الكسائي
فانه يجوز وصف الضمير الغائب بضمير المدح فاسترط في وصف الضمير حذفت
الشرطين ان يكون غائبا وان تكون الصفة صفة مدح وان كان السبب جمال الدين
بن مالك اطلق عند جواز وصف ضمير الغائب ولا يجوز ان يكون خبر الموصوف المذكور
لان المستثنى ليس عيبا **قوله** الله والتمس الله الدليل قبل هو اسم خبر فنفذ فيه
واحدة وجعه بن الثاني فيقال له ولعل الخبر في الخبر والصحة انه مرفوع ولا يحفظ
لجميع ولذا في خطنا اناس من زعم ان الدليل في جمع ليس بدلا للجمع ويجمع عن غيب
ولذلك قالوا هو جمع لبلاده فقد راو قد صرح بهذا المذهب في قول السبب **قوله**
في كل يوم ويكلم ليله ويبدل على ذلك فيضمير الله على ليله وفقر ليله وليا
كلمه وكلامه كانم فوهو انما يكلمه في الاصل والكلمة البيضاء واما الله
فقال الراغب يوفى الشرح اسم لما بين طلوع الفجر وغروب الشمس وظاهر المعنى انه
من وقت لا سفار وقائه فذهب والضمير في سبيل هو من طلوع الشمس مراد الضمير

قوله

قوله

قوله

ولا بعد ما قيل ذلك من النصارى في الجاهل اول النهار في الشمس ويجمع على نهار ونهاره
فوقه قال وقد لا يتذكر ولا يجمع لان من لم يمتد له المصدر والصحة جعده على ما تقدم
قال لولا ان كان من ذلك بالضم في نهاره ونهاره بالضم وقد تقدم
استقام هذه المادة وانما يدل على الاستقام وهذه النسخة لا ينبغي ان يكون عند قوله
من خلف الانصار والاختلاف مصدر مضاف لغيره والمواد باختلافها ان كل واحد
يختلف الآخر ومن جعل اللبس والنسب جعده وهو من غير ما
سما العين والاسم سمي خلفه **قوله** واطلاوهما يفتضح من كل جهة
قوله الاخر **قوله** والمناظر ان اذا **قوله** الكل النمل الذي جمع
خلفه حتى اذا ربيعت **قوله** سكت من خلق بعاء **قوله** وعدم اللبس على النصارى
لان سلفه قال يغلى واغلى له اللبس سمي منه النصارى وهذا الصلح القولين ومنه النور
سابق الطلوع يعني على هذا الخلاف فانه لو كان اللبس على ما يتبعه للبرق فيكون
او للبرق بعد ما فعل القول الصحيح يكون اللبس للبرق بعد ما يكون البرق تابع لما
وعلى القول الثاني يكون للبرق قبله فيكون اللبس تابع لما بعده فيكون من غير ذلك
القول الاول مستثنى من الاصل فانه تابع للبرق بعده وعلى الثاني جازي الاصل
قوله والظلال عطف على خلق الخمر ونحوه لا على السموان والظلال بالضم
والظلال يكون واحد قول في الظلال السحون وجمعها قول في الظلال وجمع
اريد به اللبس صنفه قول احدها قول سمي به ونحو الصحيح انه جمع لكس فان قيل
لا بد منه من تغير ما في الجواب ان تغيره بقدره والظلال في حال كونه جعلا كالفصح
في خمره وفي حال كونه مقبولا كالفصح في حال كونه مقبولا على ما لا يحل
مستتر كابن الواحد والجمع نحو سئل انهم قصدوا الاستراة لم يفتوه لما لا يكون
جنبوا وسئلوا قبل استراة وقالوا فلما كان علم انهم لم يقصدوا الاستراة الذي قصدوه في
جنب وسئلوا في المفسر في كس بر وفي الجمع كالكس في حال كونه في الواو في الغيبة
مجانا وولا صار الثاني مذهب الاختصاص اسم جمع يجمع في كس في كس في كس
فلك من جنس كاسيد واسد واخبار الشيخ انه مستتر بين الواحد والجمع وهو
مجموع ما تقدم من الغيبة ولم يذكر كس لاختصاصه وبعاء واذا افرد ذلك فهو مذكر
فان قيل في الظلال السحون قالوا ومنهم ابو اليافا ويحوي ما تقدم مستدلين بقوله
والظلال التي تحجب فوضع مصففة الثاني ذلك ولا بد في ذلك للاختصاص ان يراى به
الجمع وحيث في موضعها وصفية الموصلة الواحدة واسد من الدوران ومنه
فلك السماء الذي في الخمر فيه وفلك المعزل وفلك الحاربه تسدها وجاها فلك
التي فلكها من عا لنجد والحدوت واسناد الى اليافا وقوله في الخمر فلك
اذ لمعلوم انها لا تحجب في غيره فهو قوله بطر حنا حصة **قوله** بمقتضى في ما
قوله ان احدها انما موصولة اسمية وعلى هذا لانا في الجاهل ابي حنيفة يصحون بالاعيان
التي يقع النوازل في انما حصة وعلى هذا يكون اليافا السب ابي حنيفة بسب
فقه الكس في الجاهل وغيره **قوله** من النصارى ما من اول من معنا ما ابتد النصارى
ان انزل من جسد السماء وما لا ينبغي فلكه فلا بد ان يكون لبيان الجنس
فان المنزل من السماء ما غيره والثاني ان يكون للبعوض فان المنزل منه بعض الاكل

والثالث

والثالث ان يكون هي وما بعد ما بدلا من قوله من السماء بدلا من ان ينكر العامل
وظاهره اعني من الاول ومن الثاني منه متعلقان باقول فان قيل كيف معلق
جر فان جحدان بعاملا واحدا فالجواب ان المتنوع من ذلك ان يجحد معنى من غير
عطف ولا بد من قول انك ان جعلت من الثاني للبيان او للبعوض فطاهر
المخبر فيها انتق وذلك انك ان جعلت من الثاني للبيان او للبعوض فطاهر
لاختلاف معناه فان الاول لا يبدأ وان جعده لا يبدأ الثانية في ما بعدهما
بدل والبدل يجوز ذلك كما تقدم ويجوز ان يتعلق من الاول بخبره على انها
حال اما من الموصول نفسه ونحوه ومن صنفه النصب باقول اي وما انزل
الله حال كونه كابنا من اسم **قوله** فاحسب عطف احدا على انزل الذي هو
صله بها التعقيب ولا بد على سرعة البناء في صنفه بياحيا والياحون
ان يكون للسياق ان يكون بالالف **قوله** وكل هذا جار قامة فقال عطف ذلك
والضمير في فيه يعود على الموصول **قوله** ويصنفها نحو من في بيت وجهان
الظن ان عطف على انزل او على خبره حكم الصلة لان قوله فاحسب عطف
على انك فامض به وصار اجمعها كالشيخ الى احد وكانه ينزل في الارض
من ما وبت من امر كذا اذ لا يتم فقول بالخص ويصنفون بالحق هذا نص
الرجوع في الثاني انه عطف على ابيها واسمها السبع عطفه على ما لا يفسد
صله للموصول فلا بد من ضمير يرجع من هذه الجملة السبع وليس من ضمير في النقط لان فيها
يعود على الارض فيجب ان يكون محذوف ما تقدمه ويتبعه فيها ولكن لا يجوز حذف
الحجر ويجوز الاستدلال بان يكون الموصول محذوف وما قبل ذلك الحرف وان يجحد
متعلقا بها وان لا يخصر الضمير وان يتبعه للوئط وان لا يكون الجاهل فاما مقام فرفع
والموصول هنا غير محذوف والاسم في هذا ما ذكره من الجاهل في حذوف
موصول اسمي قال ويصنفها من شاع كلامهم وان كان الضمير يربط لا يجوز منه
واسمها هذا عطف **قوله** ما الذي داه احتياط وختم
وهو اه اطع سبويان **قوله** اي الذي اطاع هو اه **قوله** وقوله
امي ما يحوي رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصه ويهدر سوا **قوله** اي ومن نصه
وقوله **قوله** فوالله ما فعله وما ينزل منكم **قوله** معنك وقولك لا متقار
اي ما الذي يتم وقوله يغالي وقوله لو اصابنا الذي انزل الله وانزل الله
لنطابق قوله والكتب ما الذي انزل من قبله **قوله** الشيخ وقد يمتحن النفي
الاول على جواز الحذف فان لم يوجد شرطه واذا جاز ذلك في سائرهم واستند
وان لسان شهد يشهد **قوله** وهو على من صبه الله عظم **قوله** اي
علمه عظم **قوله** فعل الذي صعدني ان يروني **قوله** الى الارض ان لم
فعل الذي صعدني به **قوله** من كل دابة ثلاث او جبر احد
ان يكون في موضع المفعول به ليت يكون من تبعيضه الثاني ان يكون من
نائبه على مذهب الاختصاص وكل دابة مفعول به ثلث ايضا والثالث ان يكون
في محل نصب على الحال من مفعول الحذف فافلت ان لم موصولا محذوف
تقديره وما ينزل من السماء كابنا من كل دابة وفي من حينه وجهان احدهما ان يكون

وقوله
الشيخ

وقوله

وقوله

وقوله

للبشر والتأني ان يكون للبعوض وفان ابوالبعثا ومفعول من محذوف تقديره وبشر بها
فوان من كل واحد وظاهر هذا ان من كل واحد من هذه لفظ محذوف وهو محذوف
لا طائر لا حشرة والبشر بشر ونقول قال في الامم يمشون في سجون وعقوبات
ومضارع بعثت بفتح العين وسميت اسم المضاغة المنعوية وقد جاء بالكسر الفاعلة
فالوام الحديث بفتح الهمزة والواو هيمن والاداء اسم لكل حيوان ومنه بعضه اخراج
الطير منه ومنه قوله تعالى **كانم صابن عليهم سحابا**
صواعقها طير لمن وبشر وبشر بفتح الشين وبشر بفتح الشين
بشر بفتح الشين على رجلين وهو الانسان والطير قول **ويعلمون انهم محذوف** مقصود
صوت وهو الراء والقلوب ويجوز ان يكون مضافا للفاعل والمفعول محذوف تقديره
وتصرف الرياح السحاب فانه سوف السحاب وان يكون مضافا للمفعول والفاعل
محذوف اي وتصرف الله الروح والرياح جمع برح تكسيرا او بالروح والرياح عن طائر والاصل
روح لا من روح واما قلنا في برح تسكوتا والكسرة ما قبلها وفي برح لا نقا
عن في جمع بعد كسره وبعدها الف وفي سحابة في المفعول وهو الراء مطرد ولذلك
لما نزل موجب فلما رخصت الى اصلها فقالوا ارواح **قال**
اريت بها الارواح كل عشي **قال** قلتم من الارواح مقصود **قال** ومثله
قال ليعتدق الارواح منه **قال** اصله من قصصه **قال** وقد ثبت
عامة من عقل بل لا يقال الارواح في شجرة فتدبر ابو حاتم هذا اخذت ذلك فقال
صديق ورجع قال الشيخ وفي محذوف قدما ان الارواح جاتي شعر بعض مضى
الرب لا يستشهد بكلامهم **قال** انهم يثبته على المفعول وان كان ذلك فقلت مقصوده
في الجمع ما قالوا عبادا عبادا والاصل اعدوا لا تدمن عما بعد ذلك لما نزل
البدل فكل كلف الاصل قلت ويؤيد ما قاله الشيخ ان التاء هي التي لا تخرج
لاجل البش بفتح وبتين **قال** جمع رزح ما قالوا الترقى في اعداء فلو قال بعثت
وبشر عواد جمع عود للخط وكذا قالوا في الضعيف عبيد دون عبيد وعلوه باليس
المذكور **قال** ان عطيتهم وحاش في القرآن مجوعه مع الرحمن مقصوده مع العذاب
الا في قوله يخرجون بهم في طيبه وهذا عند وقوعها في الكلام وفي الحديث
الدم اجعلوا بها حيا لا تجعلها برح لان برح العذاب يتدبر بل يتنهد الاجزاء
حسب واحد برح الرحم لمن مقطوع واما آخر ذلك فقلت يعني في يوش لا يرا لاجل
النسب وفي واحد مقصود وصفه بالطيبه **قال** الاشواق بفتح او بفتح الفاء
انتهى وهذا الذي قاله سراد اخذت الفراء في احد عشر موضعاً في تفضيلها واما
الذي يقال ان الجمع لربا مع العذاب اصلا واما الفراء فيهما ولذلك تفضيها عليه
السلام في عاتيه بصفه الجمع وشوا هذا الروح بالافوا وحمز وواو كسبي والفتحة
بالجمع فالجمع لا اخذت انما في الجواب او بوزن او صبا وغير ذلك فانها غاها ارادة
الجنس والسحاب اسم جنس فاحذف السحاب سمي بذلك شجابه كما قيل له جنس
بفتح حموه في ذلك ابو علي وباعنا بفتح السين وضم السين وصفه بوضف الواحد
المذكور في قوله المشرق **كقول** الجار دخل منقوع وما اعير معناه اجر اي

وصفه

فانما

وصفه بما وصف به في قوله سبحانه **قال** ويجوز ان يوصف بما يوصف به الموصوف
الواحدة كقوله الجار دخل منقوع وهذا كاسم جنس فيه لغتان التذكير باعتبار
اللفظ والتأني باعتبار المعنى والفتحة في التذكير وجعل الشئ في اخلافت
الطوع **قال** لا غف هو الفاعل وهو المفعول من الاكراه **قال**
بين السما في بين قولان احدهما انه مفعول المسخر فيكون ظرفا للمشخر والثاني
ان يكون مفعول الضمير المستتر في اسم المفعول فيعقل محذوف وان كانا
بين السما وابات اسمان والجار خبر مقدم ودخلت اللام على الاسم لتخبره
عن الجذر ولو كان في موضعها لما جاء في ذلك خبر وقوله اليوم في محل نصب لانه
صفة لابات فيعقل محذوف وقوله يعقلون في محل خبر لا فيلخصه لغوم
قال من تحذ من في محل رفع بالابتداء وخبره الجار مبتدأ ويجوز ان يكون
احدهما ان يكون موصوله والثاني ان يكون موصوفه فاعلى الاول التحذ الجمل بعدها
وعلى الثاني تحذ الرفع اي فتوق او تنحصر وافرد الضمير في تحذ محذوف على لفظ
من **قال** من دون الله منعولون يتخذ والمراد بدون هنا غير واصلا ان يكون
ظرف مكان فان نادى في الضمير واما اهمم معني غير مجاز او ذلك انك
اذا قلت اتخذت من دونك صديقا اصله اتخذت من حرسه ومكان دون
جهنم ومكانك صديق فهو ظرف مجازي واذا كان المكان المتخذ منه الصديق
فكانك وجهك مخطئة عنه ووزن ان يكون غير لانه ليس اياه من جنس المضاف
وانتم المضاف اليه مقامه مع كونه غير انضام في السنة على العز ببه
بهذا الطريق لا يطربن الوضع اخذ وقد ثبت في تفسيره من هذا اول السورة يتخذ
تقريب من لا تحذ وهي متعوبة الى واحد وهو انما او قد تقدم الكلام
على انباء العباد واستقامة **قال** بجوابهم في هذه الجملة لا انهم اوحى
احدها ان يكون في محل رفع مقصود من في اخذوا اجسادهم الضمير المرفوع يعود على
باعتبار المعنى بعد استقامت واللفظ في تحذ والتأني ان يكون في محل نصب
صفه لا نداء والضمير المفعول يعود عليهم والمراد به الاصنام واما اجعلوا
العقل لمعالمهم معاملا العقل او يكون المسكر ادمهم من عذرون الله عقلا وغيرهم
ثم عقل العقل على غير ما نال ان يكون في محل نصب على الحال من الضمير في تحذ
والضمير المرفوع عائد على ما عاود عليه الضمير في تحذ وجمع جملة على المعنى فاقدم
قال **قال** **قال** في محل نصب مقصود من في اخذوا اجسادهم الضمير المرفوع يعود على
اي جنسهم اخصا الله واما على الحال من المصدر المعرف فاقدم مقصوده غير
مبشر والى انما نراه ونظن خبرا واصلا من حيث فلا نسا
اي اجبت حبه قلبه خو كيدته واجبت جعلت قلبه معصيا
بان حبه لا كمن الا استعمال ان يقال اجبت فهو محبوب ومحبة قلب
قال **قال** ولقد قلت فلا نظن عبقو في محل نصب مقصود من في اخذوا اجسادهم الضمير المرفوع يعود على
والى في الاصل مصدر حبه وكان في ذلك فتح الحار مصداق محبة
بالضمير وهو في الفعل المضعف وسند كسبه ومحبة كمن محبة ومحبة
التر من حباب وقد جمع اليك لاختلاف افعاله **قال** وجب عقله
قال ثلاث احباب تحب علافة **قال** وجب علافة وجب عقله

الجار

فانما

فانما

فانما

فانما

المستقبل لتعلم ما على مستقبل وهو قولان المستقب وقيل اوقع اذ موقوع اذ اوقبل
من الاخر متصل من الدنيا فقالا لقدمي معا من الاخر الى الحاضر والمستقب
مقامه وهذا هو المقام وقع مثل هذا وهو في القرب كثير وشواذ ان يقال
في العذاب من الدنيا المقام من اوتى المتقرب من رات بمعنى ان يصير مقتدر
الاشيئ او لما قام مقام الضاع وهو الواو والثاني وهو العذاب وقوله الباين
واضح وقيل الراعي قول ان القوة بدل من القوة قال وهو ضعيف قال
الشعر ونصير المعنى ونوري قوة الله وقدرته على الذين ظلموا وقال في المنج
فترا الى عند بعضهم او من قراه ان قال لان النبي صلى الله عليه
وسلم والمؤمنين قد اهلوا اقدرا ما يشاهد الكفار واما الكفار فليعلموا فوجب
استلزام الفعل اليهم وهذا ليس بشيء فان الضاريتين متواترتان **قوله**
جمعا حال من الضمير المستكن في الجار والمجرور الواقع جزا الان قد مره ان القسوة
كانت للدموع والاشياء ان يكون جارا من القوة فان العاين في الجار هو العاين في الضمير
وان لا يغني الجار وهو مستلزم فانهم اجازوا في لبت ان يغني الجار وكذا كان
لما بينهما من معنى الفعل وهو التقضي والتبعية فكان ينبغي ان يجوز ذلك في اوت
لما فيها من معنى الياء ليدرج في الاصل فعمل من الجمع وانما اسم جمع فلذلك
تقع تارة بالمضارع والتارة بالماضي جميعا متشعرا وتارة بالجمع والجمع على جميع لدنيا
مختصون وينتصب حالا ويوكبه بمعنى كل واحد على التعمول كدلالة كل
ولاد لانه على الاجتماع في الزمان يقول جال النور جميعهم لا يلزم ان يكون مختصا في زمن
واحد وقد تقدم في الفرق بينهما وبين جاز **قوله** اذ يترقى اذ تلاحق
اوجه احدها انما يدل من اذ يرون الثاني انما منصوب بقوله ستر يد العقاب
الثالث وهو انما يجوز لانه قد مر اوتى في محل تحقيق باين في الطرف
الس والتم في الجاهل والاك تفصال ومنه بر من الذين وقد تقدم تحقيق ذلك
عند قولنا الى بارك والجهور على تقدير ان بقوا مبتدأ للفعل على انما بقوا
ومر جازا بالاعراض والاضح ان الان تراه الجهور واردة في النص ان اكثر
قوله وراى العذاب في هذه الجملة وجهان اظهرهما انما عطف على ما مضى
فيكون داخل في الظروف بعد قوله اوتى الدين انما هو ان الواو والالف في الجار
حاليه وقد مضى معناه في هذه الجملة اي تراه في هذه الجملة انما هو ان الواو والالف في الجار
يجوز ان يكون الولا لعطف وان يكون الجار واذا كانت للعطف فمطلق على ان يكون
قوله وراى جارا وهو اختيار ان تفسر او عطف على واو واذا كانت الجار فمطلق على ان يكون
او حال للمضارع وراى ويكون حالا مقدا خلا اذ جعلنا وراى جارا والباء في تراه اي وراى
انما الجار انما تعلق بمصوبهم الاسباب بخبر من باب الداني ان يكون للتعليل اي وضوئهم الاسباب
كانقول تفرقت بهم الطرق اي تفرقت بيننا ان يكون السببية ان تعلق بسبب تفرق الاسباب
التي كانوا يرون بها الخاء الراء ان يكون بمعنى عن اي تعلق عنهم والاسباب الوصلان بينهما
ويجوز ان النسب في الاصل الجمل اطلق على كل ما يتوصل به اليه عن انما كان او معنى وقد مطلق
الاسماء على الراء قال سرفير ومن هاهنا اسباب السببية تعلقها
قوله ولو تراه لسات السما بسلم وقد وجد هنا نوع من التبدل وهو التبريع وهو عبارة عن تجميع
الاعلام وهو من قول تفرقت لحدما بقوا من الذين انما هو الاول في قوله من الذين انما هو الاول في قوله

العذاب

قوله

قوله

قوله

قوله

العذاب وتطوع به الاسباب وهو كثر في المتراات ولستم باخذبه الا ان تمضوا
منه **قوله** فبما انتم منصوب بعد انما بان مضى في جواب النفي الذي انتم فيه
ولذلك اوجب جواب لبت الذي قول لبت الذي في قوله باليتي كثر في قوله
واذا اشترت معنى المتني فعمل في الامتناع عنه المضى الى جواب وهو مقتدر
في الاسباب وقد مر انما هو ذلك وقيل لوفى هذه الاسباب ونظما يراها الملائكة ليعرف
لوقوع غيرهم وليس من معنى المتني والفعل منصوب بان مضى على ما قبل عطف اسم عن
اسم وهو لعله والمقتدر لو ان لبت كثر فبما انتم منصوب بان مضى على ما قبل عطف اسم عن
ويكون جواب لو محذوف الصا كما تقدم وقال ابو البت فبما انتم منصوب بان مضى
مقتدره لو ان لبت ان ترفع فبما انتم كثر في قوله ان ترفع لانه معناه وهو مقتدره لو ان
المخوفين هو لولون المصنوع المصنوع بمصنوع المصنوع على الاسم مبتدأ فيكون
الاسم على حاله وذلك لانه لا يكون اسما صريحا عن مصدر محذوف ولا يريد يخرج
من المصنوع فلا سابق فاوله محذوف مصدره وفعل والقابل بالاول الى المتني لا جواب
لما استدل بقوله **قوله** ولو تراه لسات السما بسلم **قوله** فبما انتم منصوب بان مضى
وهذا المصحح فان جوابه البت بعد وهو قوله **قوله** فبما انتم منصوب بان مضى
وكيف لقا من تحت العتوب **قوله** واستدل هذا القابل بان ان ترفع بعد لولا كما مضى
بعد لبت في قوله **قوله** فبما انتم منصوب بان مضى **قوله** فبما انتم منصوب بان مضى
وهما فائدة ينبغي ان يفتى لها وهي ان النجاه قالوا كل موضع نصب فيه
المتن بعوضا وان بعد الفعل اذا سمعت الفاعل من الالف النفي ينبغي ان يتراد
هذا الموضع ايضا ففعل الالف جواب المتني بلوقا في نصب المتن بعوضا
باصنام وان بعد الفاعل بعوضا جواب الالف ومنع ذلك لو سخط هذه الفاعل في قوله
الشعر والسبب في ذلك انما هو انما هو على حرف المتني وهو لبت الجوز في جواب
لبت انما هو لفتها معنى السطر اوله لا يفتى على كونهما على اختلاف
القولين نصا لبت لوقوع الفزع فضعف ذلك من انما هو **قوله** فبما انتم منصوب بان مضى
نصب لما على كونهما منصوب اي برامتل يترهم واصا على الحال من ضمير
المصدر المعرف المحذوف اي تراه او اي التبرع وتسا بها لبت بهم كما تقدم
فقد مره غير مره **قوله** فبما انتم منصوب بان مضى **قوله** فبما انتم منصوب بان مضى
على النعت اما المصدر او حال مقتدره من تراه كما قال **قوله** فبما انتم منصوب بان مضى
واما قوله حال مقتدره من تراه كما قال **قوله** فبما انتم منصوب بان مضى
فصار الالكاف الداحل عليها من صفات الافعال ومبشرين من صفات
الاعيان فلفظ بوضف بصفات الافعال **قوله** فبما انتم منصوب بان مضى
لقد مر هذه الحال لامنا اذا ان يكون حاله موكده وهي خلاف الاصل وايضا فلولد
بنامه المحذوف لان الناك كيد يوجب فالحذف بنا مضى **قوله** فبما انتم منصوب بان مضى
كذلك تراه في هذه الكاف فلولان احدها ان موضعها نصب اما بغت
مصدر محذوف او حال من المصدر المعرف اي تراه من ربه كذا في الخبر هم
حسبوا لذلك او خبرهم جزاء كذلك او في بعض الامراء مشبهه كذلك
وخو هذا الثاني ان يكون موضعها رفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي لا هو

قوله

قوله

قوله

قوله

بعضه في كون الكافر لا يفهم ما يحتاج اليه داعية الادوية الصوت دون الفسا
فكر وذهن كان الهمزة كذلك في حذف مصنف من الاول
قال المجتهد ويجوز ان يراد بما لا يسمي الا قسم الاصل الذي لا يسمي من كلام
النافع صوته بكلامه الا النداء والصوت لا يسمي من كلامه غير ذلك وهذا مستند
جوز ان يوافق ما على العقل او لما نزل هذا من كلامه من
البيان اوقع عليه ما واما ما على القول الرابع وهو ان يسمي في هذه الامور
وهذا هو عند من يثبت في ذلك كقول النافع والمعتق
واختلف النافع في قسم كلامه يسمي في قول هو تسمي معنى وقيل تسمي اعراب
فيكون في الكلام حذفان من الاول فثبت في ذلك الكفا في اعراب الغنم
في اعرابهم من لا يفهم عندهم تسمي الكفا في الغنم في قولهم لا يسمعون مما هو اليه
الا صوتا لا يفهمون ما واما في هذا الوجه حذف كذا في قوله حذف مقطوعين
اذ التفسير لصناعه مثل الذين كفروا واعلم كذا الذي ينفق والمعتق في
وقد ذهب جماعة منهم ابو بكر بن طاهر وابن خروف والسليوني قالوا
العرب تسمي من هذا وهو من يدعي كلاما ومثل قوله وادخل يدك في جيبك
خروج يمينه فقتله وادخل يدك في جيبك فدخل واخرجه فخرج فدخل
لذلك يخرج وحذف واخرجه لانه وادخل قالوا ومنه قوله
واي كقولهم في ذلك ان يسمي في قوله كذا ان ينفق العصفور بل القطر
لم ير ان يسمي في قوله بان ينفق من العصفور حين بلل القطر لانها صندان اذ هي حركه
وسكون ولا يسمي في قوله اذ اذكر ذلك عراقي ان ينفق من اذ اذكر كان العصفور
اذ بلل القطر عراقي فتره لم ينفق غير ان وجب عليه واصطفت اليه قبل الغزوه وقوله
العصفور يسمي ان ينفق صوته وهذه الاقوال كلها انما هي على القول بتسمية مفرد مفرد
ومقابل خبر من الكلام السابق جزء من الكلام المتبقي اما اذا كان
التسمية في باب تسمية جملته جملته فلا ينفق في ذلك اللفظ المصنوع
بل ينفق في المعنى والاختصاص انما القاسم الرابع قال الراغب في تسمية
الكافر في اعرابهم عن الراغب في المعنى انما هو قصد النافع قد ذكر النافع في معنى عليه
ما يكون منه من النفع في قوله والى ذلك في النافع قد ذكر النافع في معنى عليه
لست عين الصنف الاخرى فلا بد من الكاف حتى اجماع لوجها الكلام دون الكاف
اعني نازجها فقد روي في المعنى وقد نفي عما قد روي ان يسمي الذين سبوا
ومثل الذي خبره اما من غيره اعني ان ينفق او على حذف حرف من اوله او في مثل
داعي الذين او من الثاني اي كذا في قوله الذي ينفق على حذف حرف من الاول
ما ان ينفق في الثاني ومن الثاني ما ان ينفق في الاول كما تقدم من قوله
كله وهذا في قوله في هذه الآية الكريمة والنافع وعراقي ويصوبه
بالعين قال **قوله** فاقبض يداك يا حبيبنا
في تسمية نفسه في قوله فاقبض يداك يعني العين ينفق بكسر الهمزة والميم
العين والنافع والنافع واما نافع الغراب في قوله فاقبض يداك يعني
في الغراب وهو غريب **قوله** الا انما هذا السنين امض لان ينفق
يسمع ولم ينفق في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك يعني في قوله
في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك

حواجج

حواجج ما نقلت الامثلة **قوله** على الحنف او يرى بها بل قد ضربا فقد
البيان عليه ولم يقبلوا قوله وفي البيت كذا في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
ويقولون لا يسمعون الادعاء ونحوه في السمع الادعاء والنداء في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
لا يسمعون الادعاء وكانه قيل لا يسمعون الادعاء والنداء في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
في الكلام ايجازا واما المعنى لا يفهم ما يحتاج اليه داعية الادوية الصوت دون الفسا
اللفاظ التي يصوت بها واما نافع سبنا يسمي او قد روي في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
المعروف في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
من اصل ليس يسمي ولولا ان السمع ذكره لم اذكره وهذا سوال اخر وهو هل هذا من باب
النكر ام لا اختلف النافع في ذلك والنداء واحد وهو ليس كذلك فان الدعا
طلب الفعل والنداء اجاب الصوت قال في ذلك غياض عيسى **قوله**
كلوا من طيبات ما فعلوا فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
ان يكون لا ينفق الغاب في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
اذ هي حال من ذلك المفعول المندرج في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
ويجوز في رأي الاخصر ان يكون من ترديد في المفعول اي كذا في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
وان كنت تشرط وجوب حذف حرف اي فاستكر والد وقول من قال من اكون في
انما يعني اذ اضيف واياه مفعول مقدم ليعيد الاختصاص او يكون عاملا
راسخا واصف بالد واجب لانه منى فاخر وجب ايضا في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
الملك حتى بلغت اياك **قوله** في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
الملك الى الغيب اذ لو جرى على الاستلوب الاول لقيل واستكر والد النفات من ضمير
انما حرم عليه الميتة ليجوز في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
على ان ما كلفه ميتة لان الدخول على هذه الميتة الفاعل والميتة نصا
ضمير الدخول والميتة مفعول به وابن ابي عمير يرفع الميتة وما بعد هذا
وتحريم هذه الفرائض سهل ويوان يكون ما هو موصولة في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
ضمير الله تعالى والواجب حذف حرف لا احتمال السلب في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
وصلة في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
ما لم يسم فاعلم والثاني ان يكون موصولة لمفعول حرم القابض مفعول
ضمير مستكن يعود على الموصولة والميتة خبر ان وفرا ابو عبد الرحمن السلمي
حرم بهنم الاحفنة والميتة دفن وما يحتمل الوجهين ايضا فيكون ميتة
والميتة فاعلم حرم او موصولة والفاعل ضمير يعود على ما وجي اسمان والميتة
خبر ما والجهم على جنيح الميتة في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
الاصل وهذا كما تقدم في الميتة من الميت وان اصله ميتة في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
وسباني يحق ذلك عند قوله حرم الميتة في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
ان الميتة لا تحصى من فارق ميتة ميتة وبالسند يد من عتبات اسباب
الموت ولم يمت وحكي ابن عطية عن ابن خاتم ان ما قد مات في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
وما لم يمت لا يقال ميتة لا تحصى في قوله فاقبض يداك يعني في قوله فاقبض يداك
الامار واليزي عن ابن كثير وما هو ميت واما قوله

ن

قال

三

三



فابو و

فابوعمر ووجوه وعاصم على كسر الاول منها والباقيون على الضمة الا ما يستثنى لبعضهم
وضابطا لاختلاف كل ساكنين من كلين قال في ثانيا متصو من غير ان يمتد
مخوف اضطر او انقطع منه قبله قال في اخره عشرين قل ادعوا ان اعيدوا قد استقر
مخطو ما ومن ثوب من كلين الاحترار ان يفصل بينهما بكلمة اخرى خوان الى
فان هذا وان صدق عليه ان الثالث مضموم ضمما لا زما الا انه قد فصل بينهما
بكله اخرى وهي الالفة ومن ثوب في اخره الاحترار من نحو ان استحق فان السين اصلها
الكسرة في كسر نعل اصلها الساكن ومن ثوب فلا شاع واستثنى للضرورة وهو ضاع
فضمها واما في ادعوا وانفص منه واستثنى لابن دكوان عن ابن عامر اشقون فكسره
مخطو ما انظر باختلاف عندي لفظين جديده اجندت برحمه ادخلوا الجنة
والمقصود بذلك الجمع بين اللفظين **قول** من الكتاب في محل نصب على الجاء
وفي صاحبها وجهان أحدهما انه العائد على الموصول مقديره اقول الله سبحانه العبد
من الكتاب **بنا** على ما فيه اقول والثاني انه الموصول نفسه فالعائد مل في الحال يكتمون
على الكتم المضموم من تولد يكتمون وان يعود على الكتاب اظهرها اوله او يكون
ذلك على حذف مضاف اي يشتركون ما اقول **الكتاب** الا الشارة
استثنى من لان قبله عامل يطلبه وعندنا من جاز الكلام جعل ما هو سبب
للساكن اراكم قولهم اكل فلان الزم يريدون الذين التي سببها الذم قال في
فلو ان حياه يقبل المال فدية **الكتاب** لسبقنا اليها لما كان السبيل منفعيا
ولكن لنا قوم اصبحت وجوههم **الكتاب** رضى العار احياء على الدين الدماء
وقال **الكتاب** اكلت ما ان ارمك بصره **الكتاب** بعدة من المصطط طيبة الفرس
وقال باطن كل بلد كافله **الكتاب** يريدون الكاف **الكتاب** في بطونهم يحوم
منه ثلاثة اوجه اظهرها ان يتعلق بقوله باكلون وهو ظرف قائ ابو البقا
وقد حذف مضاف اي طريق بطونهم ولا حاجة اليها قال من التقدير والتمني
ان يتعلق بخروف على انه حال من النار **الكتاب** ابو البقا والوجود ان يكون الحال
هنا مقدره لانها وقت الاكل ليست في بطونهم وانما قول الى ذلك بارادة الله
او كما هي في بطونهم قال ويلزم من هذا تقديم الحال على حرف الاستثناء وهو ضعيف
الا ان يجعل حذفها وفي بطونها حلا منها وصفه لم اي في بطونهم مباحثي فيكون
الا انما مضموم على الاستثنى التام لانه يستثنى من ذلك الحذف والافه قال
بعد ذلك وهذا **الكتاب** من في المعنى على الجاء والا عواب حكم النقط والثالث
ان يكون صفة او حالا من مفعول لكا الحذف كما تقدم في قوله **الكتاب**
اصبر ثم في ما هذه محسن اقول احدها وهو قول السيوطي والجمهور انها نكرة تامة
غير موصولة ولا موصوفة وان معناها النجى فاذا قلت ما احسن تريد
معناه بني صبر زيد احسن والنا في والبه ذهب القراء انها استفهامية صحيحة
معنى النجى نحو كيف تكفرون والثالث ويعزى فلا خفض انها موصولة والوابع
يعزى له ايضا انها نكرة موصوفة وهي على هذه الاقوال الاربعة في محل رفع

وَأَمَّا



臣

一

منه

卷

بکرم

وینا

تاریخ

五

لوکنز

فولاندا فولاندا

قوله بل في بوسه اذ بان له
الباين فشدته الضمان خاصه بوسه الوجه اذ اسمع
منه وان ذلك قد وقع من واستقر الى خبر الثاني بموصوله صلبه اسمها على
يدل على النبوت والخبر مجرد ابراهامه كما سيجي كلامه وايضا فلان في فعله ما صلبه
لما حسن وقوعه صلبه ما **قوله** القصص صلبه في المثال وفي يكون للسبب
كقوله عليه الصلاة والسلام ان امرأه دخلت النار في هرة او سبيلها وتعمل
بطور وان يكون جمعا لفعل بمعنى مضعول وقد مر شي من هذا عند قوله وان فانك ارايت
قوله الخبر بالمتبدا او خبر وقد مر الخبر ما خوذ بالخبر او مقول بالخبر فيصير
كونها صا حذفت لانه لا ياتي الا كذا عليه فان الباسم للسبب ولا يجوز ان يقدر
كونها مطلقا اذ لا فائدة فيه قلت التركيب بالخبر الا ان يقدر شيئا فان في ذلك
التركيب بالخبر واجازة السبب ان يكون الخبر موقعا بفعل محذوف تقديره يقتل المحسوس
بالجواب عليه قوله القصص من في القصص فان القصص من شعور يند القفل المضمر
وفيه بعد القصص من مصدر فاصد مقاصد ومعا صخورا بله قتالا ومقاتلة
واصله من مضمت الشئ اتبع اثره لان من اتيه من اتيه من المتقول والخبر وصف وفعل
الوزن جمع على اتعال لا ينفك عن فالوا حرا حرار او مر او امر والموت حرة وجهها
على حرار مضمون ايضا يقال في الغلام بحر حرمة **قوله** من على يجوز في من
وجها اخرها ان يكون شرطية والثاني ان يكون موصوله وعلى كلا القولين تقديره
ثم من هنا تقع بالا بدار على الاول يكون عن في محل خبر بالشرط وعلى الثاني لا محل له
ويكون الفا والخبر في قوله فاني اتي على الاول محكما وما بعدها الخبر وجايزه في الثاني
وتحكما وما بعدها الرفع على الخبر والظاهر ان من هو العامل والضمير في له واحد معايد
على من وهو القابض مقام الفعل والمواد به المصدر ويغني عن الفعل وان كانت
قاصر لان القاصر تغدو المصدر لقوله تعالى فاذا انقضى الصو وحجده والاح هو المتقول
او وط الدمر وسماه اختلفا بل انعطافا له عليه وهذا المصدر اتمام مقام الفاعل
المواد به الدم المعضوع عنه وعني بقدر الى الجاني واسم الجاني به يعني يقول يغفون
عند زيد وغفوت عن ذنب زيد فاذا اعدى اليهما معا تغدو الى الجاني باللام
والى الجاني به يعني يقول غفوت لا يد عن ذنبه والايه من هذا الريب اي من غفرك
من حيث ينه ويصل هو الى الدم اذ من جعل له من ذم اجبه بدل الدم وهو الغضا
او الدية والمواد بشئ حينئذ ذلك المسحق والمواد بالاح المتقول ويجعل ان يراد به
على هذا القول ايضا القابل ويراد بشئ الذنب وعني بمعنى يسر على هذين القولين
وقيل بمعنى ترك وشيخ الاختيار على من منوع عن معنى ترك قال فان قلت
هل شئت عفا بمعنى ترك حتى يكون شئ في معنى المضغول به قلت لان عفا
الشئ بمعنى ترك ليس يثبت ولا يكتفي اعفاه ومنه واعفوا اليهم فان قلت
قد ثبت قوله عفا مره اذ كان رازا لم يمتلا حدث معناه فمن يحل من احسنه
شئ قلت عفا مره قلصه في مكانها والعفو في باب الجايات عفا مره مشهور
شئ في الكفر والسند والمواد التنا سولا بعد اعفاه الى اخرى فقله زائده عن
مكاتها و تركه من سيعلى هذا العلم بخبري اذا اعضل عليه يخرج وجه الشرط

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ

توفیق

四

卷一



道

حال

15

وہی

٢٠

كتب عليك ان توصوا او فنت حتم الموت وقال ابن عطية ويحذف في اعراب هذه الابه
ان يكون كذا هو العامل في اذ او المعنى نوجه عليكم ايجاب الله وتقتضي كذا به اذ احضر تغير
عن نوجه الايجاب يكسب لفظ الى هذا المعنى اشكركم في الازل والوصف مفعول لم يسم
فاعلم بكسب وجواب السطر ان واذا انعدم بدل عليه ما تقدم من قوله كتب فالتقدير
الشيخ في هذا ما يقتضيه لانه جعل العامل في اذ كذا يستلزم ان يكون اذ ظرفا محضا غير متحقق
للسطر وهذا ما يقتضيه قوله وجواب اذ او ان تحذف لان اذ الشرط لا يعمل فيها الا جوابا
او فعلا في السطر في كتب ليس اخيرا فان قيل يورث من تزول تقديم جواب السطر فيكون كتب
هو الجواب مقدم وهو غامض في اذ فيكون ابن عطية يقول بهذا القول فالي جواب ان ذلك لا يجوز لانه
صرح بان جواب اخذت مذكول عليه بكتب ولم يجعل هذا كذا هو الجواب ويجوز ان يكون
العامل في اذ الابه المفعول من لفظ الوصية وطول القيام مقام الفاعل في كتب كما تقدم قال
ابن عطية في هذا الابه المصدر الذي يدل عليه اذ الوصية بعد هو العامل في اذ
ويرفع الوصية بالابتداء وفي جواب السطر على ما استدل به في قوله
من فعل الصلوات الله يحفظه ويكون زعمنا بالابتداء في فعله الوصية
بالتقدير من حيث ان اذ جعل اذ مفعولا للابه المفعول من لفظ السطر فيكتب بغير
بما جواب كما تقدم من قوله والظاهر ان هذا الابه اما ان تعذر لفظه في هذا او بضموه
وعلى كلا التقديرين فلا يعمل لان المصدر شرط اعماله ان لا يحذف ولا يصح عند المصدر
واما فواء هذه الفاعل فلا يحذف الثالث قوله جواب السطر والفتي او احدها يكون
جوابا لا يتبين بل جواب كل واحد مستقل بغير الزام جواز حذف الفاء في الفعلان
وهذا نظر سيوف في ان لا يجوز الاعراض عن رتبة وانما
من فعل الحسن في السطر على ما
واستاد من فعل الصلوات الله يحفظه ويجوز ان يكون رتبة الابه سيوف في قوله
كذا بل كما تقدم والمبرور في قوله انما يحذف حذف الفاء مطلقا الا في ضرورة ولا يحذفها
وورود من فعل الخبر في الخبر في قوله انما يحذف في قوله انما يحذف في قوله
يحذف على رتبة سيوف ويجوز ان تكون اذ شرط عليه فيكون جوابها وجواب
ان تحذفين وتحذف ان جوابا ان تعذر تقديره كتب الوصية على احد اذ احضر
الموت ان زل خبرا فليحذف في قوله فليحذف جواب لان حذف لدلالة الابه عليه
ويكون هذا الجواب المقدر والاعلى جواب اذ فيكون المحذوف الا على محذوف من
وهذا اولى من يقول ان السطر الثاني جواب الاول وحذف جواب الثاني واول ايضا
من تقدير من تقدير من معنى كتب لان كتب ما ضي المعنى الا ان نولد معنى بوجه
عليك الكتب ان ترك خبرا **قوله** الوصية فيه ثلاثة اوجه ان يكون مبتدأ
وخبره لولا ان الثاني انه مفعول كتب وقد تقدم الثالث انه مبتدأ خبر محذوف
اي فعلية الوصية وهذا عند من يحذف فاجوابه هو الا حقيق وهو محجوج
بفعل سيوف **قوله** بالمعروف ويجوز فيه وجهان احدهما ان يتعلق بنفس
الوصية والثاني ان يتعلق بخذوف على انه حال من الوصية او حال كونهما متبعضين
بالمعروف للبلج **قوله** حقائق نصبه ثلاثة اوجه احدها ان يكون

قوله
قوله
قوله

نعتا المصدر المحذوف اما مصدر كتب او مصدر اوصى اي كذا احتقا واهنا حقا الثاني
انه حال من المصدر المحذوف المصدر كتب ووصي كذا مقتضى ان ينصب
على انه موكد المقنن للبلج فيكون عاملا محذوف اوصى ذلك حقا فالله المحذوف
وابن عطية وابو البقاء قال الشيخ وهذا تابه الفواعل المحذوف لان ظاهر قوله على المقنن
ان يتعلق حقا او يكون في موضع الصفة وكذا التقديرين لا يجوز اما الاول فلان المصدر
الموكد للبلج واما الثاني فلان الوصف خبر عن التاكيد وهذا لا يلزم منه فالحق
والحال هذه لا يقولون ان على المقنن متعلق به وقد مضى على ذلك ابو البقاء في
قال وقيل هو متعلق بكتب المصدر وهو متعلق لان المصدر الموكد لا يعمل واما جعل
المصدر المنتصب بالفعل المحذوف اذ انا من غير كذا صريحا يرد الى ان لا
جعل بغير حق فهذا مرد عليه وفيما بعض العرب انهم موكدا نصبت
معنى المقنن كانه مثل على المقنن حقا قوله اولئك الموقنون حقا وهذا
ضعيف ليقصد على فاعله الموصول ولانه لا يتبادر الى الذهن قال الشيخ والاول
عندما كان يكون مصدرا في معنى كتب لان معنى كتب الوصية اي حفظ وحقق فهو
مصدر عن المصدر نحو فقدت خيولك **قوله** في ذلك من يجوز ان
تكون شرطية وموصولة والظاهر اما وجب ان كانت شرطية واما جازية ان كانت موصولة
وقد تقدم لها نظير والظاهر يدل على يجوز ان تقوم على الوصية وان كانت بلفظ
الموت لا نهائي بمعنى المذكر وهو الايض او تقوم على نفس الايض المدلول عليه بالوصية
الا ان اعتبار المذكر في الموت قليل وان كان جازيا الا في ان لا فرق بين قوله
هذه خربت واشتتس طلع ولا يجوز الشمس طلع كالا يجوز هذه خربت الا في ضرورة
وقيل تقوم على الامر والقرض الذي امر به الله وفرصته وكذلك الضمير في سمع
والضمير في اوصى يعود على الايض المبدل او التبدل المتصور من قوله بذكر
وقد مر في المعنى في قوله على الذي يدل لونه اذ لو جرى على ضمير الكلف الاول لكان
فاما انما عليه او على الذي يبدل كذا في الضمير في قوله يعود على الكتب او الحق
او المعروف هذه سند احوال وما في قوله بعد ما سمعته يجوز ان يكون مصدر
اي بعد سمعته وان يكون موصولة بمعنى ان الذي قالها في سمعته على الاول يعود
على ما عاد عليه الثاني بدل على الثاني يعود على الموصول اي بعد الذي سمعته
من او امر الله **قوله** من حقا يجوز فيها الوجهان الجازي ان في من فتلك
والفاني ثلاثة هي جواب السطر او الداخلة في الخبر ومن هو من خبر فيها ثلاثة اوجه
احدها ان يكون متعلقا بخلاف على انه لا يشد الغائب الثاني ان يتعلق بخذوف
على انها حال من حقا قدمت عليه كانهما كانت في الاصل وصفه لم قبل ان قدمت
نصبت حالا وتظهر اخذت من زيد ما لان سبقت علمت من زيد باخذت
وان شئت جعلته حالا من ما لا لا في صفة في الاصل الثالث ان يكون لبيان
جنس الخافض ويتعلق ايضا بخلاف في القولين الاولين لا يكون الخافض من الموصوفين
بل من غيرهم وعلى الثالث يكون من الموصوفين ونسب اليه وحسنه والكسبي
موصوفين بذكر الصلة والبيان في جملتها واما من اوصى وصدقته انما
لغتان الا ان حمزة والكسبي واياك من جمل الذين يرون ووصي بها ابراهيم
مضعفا وان ناعما وابن عامر بقران اوصى بالامر فلولم تكن القراءة سنة متفق

اي

اي

فان قلت

ومن حدث جملته من الفعلين لصح الكلام تقديره فانظر بعده ونظيره ان اضرب
 بعضا كالجاء فانقلوب اي فاضرب فانقلوب بمعنى معدوده كالطعن والذعر ونكر قوله
 فغده ولم يقل فغده تاء انكلا على المعنى وما ياء في محل رفع او نصب على حسب الترابيق
 صفة لهذه **قوله** آخر صفته لا ياء واخر على ضربين ضرب جمع اخر بمعنى اخره
 ثابت اخر التاء لا اول ومنه قوله تعالى فالت آخر ام لا اول فالضرب الاول
 لا ينصرف والعلة انما تعد له من الصفوف الوصف والعدل والاختلاف فيكون في كنفه
 العدل يقال له صورته عدل عن الالف واللام وذلك ان اخر جمعا اخر في ثابته اخر
 واخر فعل تفضيل وانقل التفضيل لا يخلو عن ثابته انما ياء اخر ما مع الالف
 لكن من متعده لان مع ياء من الالف واللام والاضافة في المقطع قدنا على هذه
 الالف واللام وهذا كما قالوا في سمع الله عن الالف واللام الا ان هذا مع العلة ومنه
 لطفين اند عدل من صيغة لا صيغة لانه كان حوالا كذا في قوله مررت بغير اخر
 على وزن فعل ان يكون بشووه اخر على وزن فعل لان المعنى على نظر من فعله على عن المفعول
 الى الجمع والتخصيص الذي هو موضع هو التوضيح من هذا اما الضرب الثاني وهو منصوب
 لضمن ان العلة المذكورة والمرتبين اخر التي للتفضيل واخر التي بمعنى من اخر وان معنى
 التي للتفضيل معنى من معنى تلك معنى متاخرة ولكون الاولى بمعنى غير لا يجوز ان يكون ما
 انقل بها الا من جئنا فيها نحو مررت بك وبرجل اخر ولا يجوزنا شرب هذا الخمر اخر
 اخر لانه من غير الجنس فاما قوله **قوله** صلي على عزة الرحمن وانتهى
 ليلى وصل على جبارتها الاخر **قوله** فانه جعل انتمها جارية لولا ذلك لم يجز ومعنى
 التفضيل في اخر واول وما تصوف منها خلة ومضرب وخفيف ذلك في كنف الخو
 وقد بينت ذلك في شرح التمهيد فليفت **قوله** اسد واما وصفه الايام باخر من حيث
 انها تخرج ما لا يعقل وجمع ما لا يعقل يجوز ان يعامل معا صله الواحدة اليه ومعامله
 جمع الالف في ذلك الاول على ما راي اخر ومن الثاني هذه الالف ونظايرها
 واما او في هذا معا صله فيقال له كانه لو جى به معذرا فيقتل عنه من اياه اخر
 لادع انه وصف بعد مفعول المفعول **قوله** يطبقون في الجوهر على يطبقون
 ما الحلاق يطبقون مثل اقامتكم ومراحمهم يطبقون من الحوق تقولكم اطول في اطال واعول
 في اعال وهذا انما هو في السند من ذوات الواو واجود بمعنى اجاد ومن
 ذوات الالف اعيتت اسماء اخيتت واعيتت واعيتت الحواد والطيبين وفترجا الاعلال
 في الكلام هو الفاعل في قوله تعالى من هو اعيتت واعيتت واعيتت واعيتت واعيتت واعيتت
 وابن مسعود يطبقون مفعول من طوف مضعفا على وزن قطع وقوات عا شرب وان سار
 يطبقون في السند بالطا والواو من الطوف واسلم يطبقون فلما ايدى لهما في الثاني الطاء فليفت ط
 واحتجب هذه الوصل الممكن لا يند بالاسكن وقد تقدم في ذلك في قوله ان يطبقون
 بهما وقرأ على م وطافهم يطبقون فمخ الطاء شدد بالطاء والياء وروى عن جاهد
 ايضا وقرأ ايضا هكذا لكن هذا الفاعل للمفعول وقد ورد بعض التفسير هذه القوافي
 ابن عطية شدد بالياء في هذه النقطه ضعيف واما قالوا بيطلا هذه القوافي لا انها
 عندهم من ذوات الواو وهو الطوف فمن ان يخي ايا وهذه القوافي ليست بالاسكن ولا ضعيفه
 ولما خرج حسن وهو ان هذه القوافي ليست من تفعيل والاصل يطوف من الطوف كسند

فان قلت

فان قلت

من الدوران

من الدوران والحوز والاصل تدور فاجتمع الياء الواو وسبق احداهما بالسكون
 فقلت الواو واذا غنت التاء في الياء فكان الاصل ينطقون فمراحمهم يطبقون في شواه
 يطبقون فمخ الياء الضاعلة او من ضمها بناء للمفعول ويحتمل في الواو والياء
 ان يكونا للثبات في شواه يطبقون اطالته ولا يجاز من الطوف الذي هو القلادة في اعنائهم
 وابعد من زعم ان لاخذون في شواه يطبقون وان الفتحة لا يطبقون وطبقه يقول
قوله في الف فلا والله صط تعلق **قوله** من الارض الا انت لذل عاثر **قوله**
قوله في الست امد معوه ابدا **قوله** في الدخ وبذ صا الرشد
قوله في الست امد معوه ابدا **قوله** في الدخ وبذ صا الرشد
 المعنى لا اهدى ولا امدخ ولا اروح وهذا ليس بشي لان حذرا ليس واما الالف
 المذكورة فليد لانه التسميم على النقي والهاء في يطبقون في تصويره وتل لفتا اذ الف
 ونديه مستد في جبره في الجاء في الجاء على ثوبين فذبه ووزع طعام وقوحيد
 مسكين وهشام كذلك الا انهما من استا كني نحوا ونافع وان ذكوان با سانه نديه
 الى طعام مساكين جعنا الفراء الاولى يكون طعام بدلا من نديه بين هذا السند المراد بالفتحة
 واجاز الالف ان يكون نحو مستد في الجاء في الجاء على ثوبين فذبه ووزع طعام وقوحيد
 فت باب احثا في الشئ الى خنفسه والمقصود به البيان كقولك خاتم حديد وتوب
 حذرا بان ساج لان الفذبه يكون طعاما وعزبه وقا بعضه يجوز ان يكون هبته
 الاضافه من باب اضافه الموصوف الى المصفين قال لان الفذبه لما ذات وصفها
 امرنا طعام وهذا انما سدل ان لا يربطها بطعام المصدر بمعنى الطعام كالعطا بمعنى
 الاعطا او يربطه المفعول وعلى كلا التقديرين فلا يوصف به المصدر لا يوصف به
 الاعطاء لانه لفته وليست مراده هبته والذبي بمعنى المفعول ليس جازيا على فعل ولا ينفاس
 لا تقول ضربا بمعنى مضروب ولا قال بمعنى مفعول ويكونا غير جازيا على فعل ولا ينفاس
 عمل لا تقول ضربا بربط طعام حبه واذا كان غير صفه فكيف يقال اضيف الموصوف
 لصفته واما افردت فذبه لوجهين احدهما انها مصدر والمصدر مفعول والياء
 فيها ليست للربط بل للجنس الثاني انما هو ما اضافها الى المضاف الى الجمع انتم
 الجمع وهذا في قرأه مساكين بالجمع ومن جمع مساكين ثلثا بليت الجمع بالجمع ومن افرد
 تفعل فاعا مرعاة افراد العموم **قوله** على كل واحد واحد من يطبقون الصوم كل
 يوم يصطون اطعام مساكين وطبقه والذين يرمون الحصان تفرم يا نوابا بربعة
 شهرا فاجددوم منان حله وتبين من افراد المسكين ان الجاء لكل يوم فسطه فينه
 مسكين ولا يفرم ذلك من الجمع والطعام المراد به الاطعام هو مصدره ويضعف
 ان يربط المفعول قال ابو البقاله اضافته الى المسكين وليس الطعام للمسكين
 قيل بملك كذا ياء فلو حمل على ذلك لانه يصير تقديره فغلة اخراج طعام يصير للسكا
 كين فهو من باب تسمية الشئ بما هو ولا يند وهو وان كان جازا الا انما يجاز في الحقيقة
 اولى منه وقوله من تطوع خيرا فندم من نظره **قوله** كلامه عليه مستوفى عند قوله
 فمن تطوع خيرا فان الله ستاكر علمه فليفت **قوله** والصفين في قوله فهو ضمير
 المصطفى المدلول عليه بقوله من تطوع اي فالتطوع خبره فليفت في محل رفع لانه
 صفه خبره فيعلق بخبره **قوله** في الجاهل كل يوم فسطه فينه وان يصوموا في باويل
 مصدر من نوع بالابتداء تقديره صومكم وخبره خبره ومثله وان تقفوا قرب للفقير



لما جازاه

اي

صفر لقوله هدى وبينا فحمل النصب ويتعلق بخبر وف اربان يكون القرآن هدى وبينات
هو من جملة هدى وبينات غير غير البينات بالقرآن ولم يأت من الهدى والبيانات
فيما بين العن الصدر لان بها فيه من يد معنى لان لم للبيانات وهو كونه هدى وبينات
الحق والباطل وصحى كان الشئ جديا وانما حصل لينة الفرق ولان في لفظ ان شراحي
القول في ذلك فذلك عمر عن البيئات بالقرآن وقال بعضهم المراد بالهدى الاول
اصول الدين انشأ في قرآن وقال ابن عطية الامام في الهدى والمراد بالهدى
الاول بمعنى انه تقدم من كونه ثم اعيد مقترنا مع قرآن بالهدى وما كان كذلك كان اليا فيه هو الاول
مخوف لا فرعون رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
يسمى وصفا هذا ان جعل كل الشئ في الهدى لان في الهدى لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
صحى قال الشيخ وما قاله ابن عطية في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك
منصوب على الحال في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك
المراد بالهدى الاول من ان يكون صفة له هدى كونه في ذلك انما هو في ذلك
ومن حيث هو الاول لان يكون آياه والشئ الواحد لا يكون بعضا كذا بالنسبة لما هدى
ولاجاز ان يكون صفة له هدى كونه في ذلك انما هو في ذلك انما هو في ذلك
معطوف على هدى وهو حال والعطوف على الحال في ذلك انما هو في ذلك
من حيث كونهما احالين تخصص فيهما في الحال او هما وصفا في ذلك انما هو في ذلك
وصف هدى بينات بقوله من الهدى خصصنا هاهنا بيقول تخصص القرآن على
قوله هدى بينات معا ومن حيث جعلت من الهدى بينات في ذلك انما هو في ذلك
تخصص بينات على هدى فله من ذلك الشئ بنفسه وهو حال ولا جاز ان يكون
صفة له لان بينات من الوجه المذكور من كونه وصف الهدى فقط ولا جاز ان
يتعلق بلفظ بينات لان المتعلق بينات في المعطوف به هو كونه وصف بينات في ذلك
تتبع الوصف وابينا فله جعل هاهنا مكان الهدى صفة منه اي من ذلك الهدى لم يصح
تبعه لان هدى ان يكون الهدى بالقرآن عامين حتى يكون هدى بينات بعضها هدى
قوله في ذلك الشئ من هدى بالقرآن انما هو في ذلك انما هو في ذلك
وهو الاول ومنه في كل فصل على الحال من الضمير المستكن في شهد ويتعلق بخبر وف
اي كائنا منكم قال ابو البقاء من حال من الفاعل وهي متعلقة بشهد وقال الشيخ
فيما قلنا لان اجابها حالا بوجوب ان يكون عاملها في ذلك انما هو في ذلك
ان لا يكون حالا ويمكن ان يجاب عن اعتراض الشيخ عليه بان مواد التعلق المعنوي فان كائنا
الذي هو عامل في قوله منكم هو متعلق بشهد وهو حال حقيق في نفس الشئ لان انه منصوب
على الظرف والمراد بشهد هدى ويكون مفعول شهد بخبر وف انما هو في ذلك انما هو في ذلك
او البينات الشئ الثاني انه منصوب على المفعول به وهو على حذف مضارع في ذلك انما هو في ذلك
تقدير ذلك المضاف في الصحيح ان تقديره وخلف الشئ وقال بعضهم هذا الشئ
وهذا الضعيف لوجهين احدهما انه لا مفعول للشئ من الهلاك لانه يقول شاهدت
السلامة الثاني انه كان يلزم من الصور كل من شهد الهلاك وليس كذلك وقال

الرخشي

الرخشي الشهر منصوب على الظرف وكذلك الثاني فليصم ولا يكون مفعول به
لقد شهدت الجوه لان الضمير الثاني كذا في شاهدان للشئ وفي قوله الهاء منصوب به
على الظرف منه ومنه نقل لا يخفى لان الفعل لا يتعد جليضم الظرف الا في الهم الا ان يتوسع
فيه فينصب نصب المفعول به وهو قد مضى على ان نصب الهاء ايضا على الظرف والهاء
في قوله فليصم اما جواب العن طرأ ما زائدة في الخبر على حسب ما تقدم في من واللام لا م
الامر ونفس الجوه فيكونا وان كان انشأ الكثرة وانما سكنوها استنبها الهاء
مع الواو والباء كلف اجز التفضل على الفصل وفي السليح وابو جوده وغيرهما بالاصل
اعني كسر لام الامر في جميع القرآن وفي هذه اللام لغنة كذا في قوله الهاء في ذلك
بعضهم هذا عن الفرائض ان العن من نصب كونه اللام لغنة الهاء في ذلك انما هو في ذلك
على هذا الوجه ان انكسر ما قبلها او ضم نحو لنذكر ولنكر انما في ذلك انما هو في ذلك
واللام في قوله من شهد من الشهر لله من انما هو في ذلك انما هو في ذلك
لعم الا ان ابرزه ظاهرا تنويعا بيقول **قوله** من شهد من الشهر لله من انما هو في ذلك
واستفادها عند قوله تعالى ما ذا المراد الله بدين او اراد ان يشهد في الغالب لا الاجرام
بالا والى المصاديق كالا لاد الكرمه وقد يعكس الامر قال **قوله**
الشئ اعني **قوله** اودت حمارا بالسوا وفي من يوم **قوله** العن بالهوان فذلك
والباقي لم قال ابو البقاء لا لاصاق اي يلصق به اليسر وهو كاف عند وف
ابو جعفر وحج بن وثاب وابن هروم في السير والعسر في السير واختلف
الحجاء هل الضمير اصل والسكون خفيف او الاصل السكون والضم للابناء الاول
اظهر لان المصروف كلامهم **قوله** ولتكنوا في هذه اللام ثلاثة الى احدها
انما زائدة في المفعول كائنا في قوله من شهد من الشهر لله من انما هو في ذلك
ويريد ان تجعل العدة اي جعل مفعول على السير ونحوه **قوله**
اي خسر اي خسر اي خسر اي خسر اي خسر اي خسر اي خسر اي خسر اي خسر
قوله ابن عطية والرخشي وايضا وانما حسنت زيادة هذه اللام في المفعول
وان كان ذلك اما يكون اذا كان العامل فرعا او تقدم المفعول من حيث انه لمحال الفصل
بين الفعل وبين ما عطفت على مفعول ضعيف في ذلك تقديره في ذلك انما هو في ذلك
فتا الضعيف بطول المضل على ضعفه بالتقديم الثاني انما لانه التقليل وليس
بزيادة واختلاف المفعول في ذلك على سبب اوجه احدها ان يكون بعد الواو فعمل
مخبر وف هو المفعول مقبولة ولتكنوا العدة فعمل هذا هو قول الفرائض وهو قول
الرجاء ان يكون معطوف على علم مخبر وفه حذف مفعولها ايضا تقديره فعمل الله في ذلك
ليس في ذلك ولتكنوا الثالث ان يكون المفعول مقبولة بعد هذه العلم تقديره ولتكنوا
العدة لم يخل في ذلك ونسب ابن عطية لبعض الكوفيين الرابع ان الواو زائدة تقديره
يريد الله كذا لتكنوا وهذا الضعيف جدا انما هو في ذلك انما هو في ذلك
قوله ولتكنوا تقديره شئ في ذلك قال الرخشي وهذا نص كلامه
قال شري ذلك يعني حكم ما ذكر من امر الشاهد يصوم السنه او من الرخص لم
مراعاة هذه ما انظر فيه ومن الرخص في انما هو في ذلك انما هو في ذلك
علم الامر براءة العدة ولتكنوا على ما علم من كيفية العدة والخبر عن هذه العدة

الرخشي

الرخشي

الرخشي

الرخشي

كذا ان ترقوا بل الصيام كما خرجوا قول **الاستعاذ بالله**
 وبعض الجاهل لليلة اذعان **الاستعاذ بالله** اذعان لليلة اذعان وانما لم يحسن
 ان يقتصر بالرقعة لانه مصدر مقدر مجزول ومجول الصلة لا يقتصر على الموضوع
 فلذلك احتجوا بالاصناف عامل من اعظم مذكور الثالث انه متعلق بالوصف وذلك
 على ان يكون الاستعاذ في الظروف والمجوز ان يقدم خصيصا واصنفته
 اليلة للصيام استعاذ لان شرط صحته وهو التمسك بوجوده والاصناف يادى
 ملازمة والا في حق الظروف المصانف لا يجوز ان يوجده لليلة في جزء من
 ذلك الظروف والصوم في الليل غير معتبر ولكن المسبوق لذلك ما ذكره في الجواهر
 على ان احل مبدئيا للمفوض اليه وهو الله تعالى وقرى بهذا للفاعل ومن جند احتمالات
 احدها ان يكون من باب الاخبار لفهم المعنى الى احل الله لان من العلوم
 انه هو المحلل والظهور الثاني ان يكون الصيام عابدا عما صار عليه من قول
 فليس يحسبوا ان يذنبوا في وهو المتكلم ويكون ذلك الثاني وكذلك في قوله لا تقف
 من صفة القيد في فليس يحسبوا او يكونوا او عدل الوقت بالماضي والتقدير بالماضي
 لما ضمن من معنى الاضمار كما في قوله احل الله الصيام في قوله **الاستعاذ بالله**
 عبد الله الموت قال **الاستعاذ بالله** وقال **الاستعاذ بالله** وقال **الاستعاذ بالله**
 من اغوا وقت النكاح **الاستعاذ بالله** وقال **الاستعاذ بالله** وقال **الاستعاذ بالله**
 كل جامع للما يريده الرجل من المراه وقيل ان وقت الجماع نفسه واشتد
 وروى من امش الحذيث في زماننا **الاستعاذ بالله** ولعن من لعن الرجل نفسه
 وقال **الاستعاذ بالله** فظلمنا هذا الذي نفى **الاستعاذ بالله** ولا دليل فيهما لاحتمال ارادة مقدمة الجماع كالمراعيه
 وكل الذاهة غير الوقت **الاستعاذ بالله** ولا دليل فيهما لاحتمال ارادة مقدمة الجماع كالمراعيه
 والفصل **الاستعاذ بالله** ابن عباس روى عنه **الاستعاذ بالله** ومن يمشي بها فليدع
 ان يصدق الطهر منك **الاستعاذ بالله** فليكن كره في قول ابن الزبير عند النساء
الاستعاذ بالله كنه تحانون في محل مرفوع جزلان وتحتانون في محل نصب
 خبر كان قال ابو البقاء وكنت هذا فظلمنا الفظ الماضي ومعناها الماضي
 ايضا والمعنى ان الاحتيان كان يقع منهم فتا عليه وقيل انما اراد الاحتياط
 في الاستقبال وذكر ان ليجل بالاحتمال كما تقول ان فعلت كذا فظلمنا في هذا
 الكلام نظرا لا يخفى وتحتانون يقتضون من الحنانة وعين الحنانة
 او لقولهم فان يخون وفي الجمع خونه يقال خان خونا وخيانة وفي هذا الامانة
 وخون المتكلم يقتضيه **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله**
 وطاعت في الكتاب والاحكام **الاستعاذ بالله** وقال **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله**
 احنا انما لا نقرب من الكسب فيه زياده ومشره يعني من حيث ان الزيادة
 في اللفظ معنى على زياده في المعنى كما في قوله الرحمن الرحيم وقيل هذا
 عيانا انفسهم اي يتعهدون بانها ان النساء وهذا يكون بمعنى التحويل يقال
 تحوّل من مكان الى مكان والامر بمعنى تعهده الا ان الموت بدل من الامر لانه بالامر انفسه
 وعلم ان كانت المتعدي لواحده بمعنى من فيكون ان وما في خبرها سادة مسد

مفعول

مفعول واحد وان كانت المتعدي لاشئين كانت سادة مسد المفعولين على
 ما في **الاستعاذ بالله** سبويه ومن احدها والاخر حذف على مذهب الاخفش
 وقوله من يمشي بها فليدع **الاستعاذ بالله** لانه بيان للاحتياط فهو استئناف
 وتفسير وقوله من يمشي بها فليدع **الاستعاذ بالله** لانه بيان للاحتياط فهو استئناف
 الرجل للمراه وعلم صبره عنها ولا انه هو المتكلم فليدع **الاستعاذ بالله** لانه بيان للاحتياط فهو استئناف
 عن شدة الخاطئة **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله**
 فليكن علة فكانت لباسا **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله**
 وانتبه بعدنا ما ناسا **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله**
 الكلام على الان وفيه فروع فظرونا للامر تأويل وذلك انه للمؤمن المحض
 والامر مستعمل ابدانا وابدانا قاله ابو البقاء قال والامر تأويل وذلك انه للمؤمن المحض
 حقيق الوقت الذي انت فيه وقد يقع على الماضي القريب منك وعلى
 المستقبل القريب من غير ان يكون متعلقا بالماضي القريب منك وعلى
 فالان ياستر عن ان الوقت الذي كان يحرم عليك فيه الجماع من الليل وقيل
 هذا كلام شول على معناه والتقدير قال لان قد اجبت لك ما استرته من ذلك
 على هذا المذوق لفظ الا من قال ان حقيقته وقيل في قوله **الاستعاذ بالله**
 ويرى عن ابن عباس معاوية بن قرة والحسن البصري وقيل ما كلف
 الله بديله **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله**
الاستعاذ بالله حتى يلبس حتى من غايه لقوله كواواشروا بحجتي الى ربك
 بين النبي واسبغان بيان كنه معني وكما يكون متعدي ولا يزمه الا ان فلا يزم
 ليس الا من الخط من لا يند الغايه وفيه مجوز من علم احدها ان يكون بعضه
 فيتعق ايضا بين من لان الخط الابيض هو بعض الحن وهو لا يضر تعاق خرقين بلفظ
 واحد بعامل واحد لا يضر تعاق معناه والثاني ان يتعلق بخذوف على انما جاز من
 من الضمير في الابيض ان الخط الذي هو ابيض كائنا من الحن وعلى هذا يجوز ان يكون
 من لباس الحن كان بقوله من الحن وليس من الخط الاسود فيقول قيل الخط الابيض
 الذي هو الحن والثالث ان يكون مبدئا وهو ليس بشي وانما يند فوله الابيض بقوله
 بقوله من الحن ولم يبين الخط الاسود فيقول من الدليل التقابيل وانما في هذا
 دون ذلك لانه هو المتوطر بالاحكام المذكورة من المباشرة والا كلوا الشرب
 وهذا من احسن التفسيرات حيث منه بياض الرضا عن خط ابيض وسواد الدليل
 بخط السواد حتى انما ذكر عدي من حاتم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 فتم من الامر حقيقته الخط **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله** **الاستعاذ بالله**
 لويض الغشا وروى ان بعض الصالحين تغافل عدي وروى ان بين
 قوله الخط الابيض من الخط الاسود فاما كل في النزول وهذا النوع من
 باب التفسير لانه لا يبعد ان الاستعاذ به في ان يطوي مفك
 في المشي وهما مذكور وهو قوله من الحن وفضل قوله **الاستعاذ بالله**
 اسما من زيد لولم يدكر من زيد لكان استعاذ به ولكن التفسير ههنا ابلغ

في كل من يمشي بها فليدع
 في كل من يمشي بها فليدع
 في كل من يمشي بها فليدع
 في كل من يمشي بها فليدع

قوله

لأن الاستعارة لا بد من دلالة على الشيء وهو البسم ثم دلالة ذلك مكنت بعض
الصحابه يحمل ذلك على الحذف من حتى ترل من الخبر فيركب الاستعارة فان كان
اللفظ لما ذكره في المصدر من غير ان يكون اللفظ في المصدر **قوله** لا يملك منه وجهان
احدهما انه متعلق بالامام فهو عاقبة له وانما في قوله في محل نصب على الحال من
الصياح فيقولون عذوف اي كما يقال الليل والليل اذا كان ما بعدهما من غير حشر
ما يتصل به تدخل فيه والاذب من هذا الفصل وانتم عاقبون جملة خالصة
من قاعل يا شروهم والعق لا يباينهم ومن وقد توم الا عكاف في المسجد
وليس المستزاد الذي عن مباشر من في المسجد بعيد الا عكاف لان ذلك
عنوة منه في غير الاعشكات ايضا والعكوف الافامه بالمكان والملازمة
له يقال عكف بالصفة يعكف بالضم والكسر وقد ترمي يعكفون على اصنامهم
بالوجهين **وقال الفرزدق** **قوله** في حولى العتفين كاتم **قوله**
في حولى العتفين كاتم **قوله** وقال الطرمحي **قوله**
في حولى العتفين كاتم **قوله** عكوف البوم كالبشر صرير **قوله**
ويقال الا فتعال من في الخبر والافتعال في الشرع والاعتكاف في الشرع فهو
اقا صفة مخصوصة بشرائط الكلام من غير النسبة الى الحقيقة الشرعية
كالاعتكاف في الصلاة وقراءة القرآن فيقولون كاتم يقال عكف وعكف
خوبار وروى **قوله** وقبر العكف في المسجد بالافراد كاتم يرد في الخبر
قوله تلك حدود الله متبادرة وحده واسم الاشارة اخبر عنه فمما جازان
بما ورد في ما نعت في الاعشكات كاتم مني واحد بل هو اشكاره الى
ما تضمنته اية الصيام من اولها الى هنا واية الصيام قد تضمنت عدة
اوامر بالشئ من في حده فبعض الاعشكات كانت هذه نواحيها من هذا
صريح الذي وهو لا يباينهم ومن فاطلق على الكل حدود اعطى النطق
بها واعتبار تلك المناج التي تضمنتها الا من قبل فمما جازان فمما جازان
لاخذ التاويل لان الامور به لا يقال منه لا يفرقوا فلا يفرق بوجهها قال
ابو البقاء دخول الفاهنا عطف على مني فحذف تقديره تبصروا فلا يفرق بوجهها
ولا يجوز في هذه الفاهنا ان تكون زائدة كائني في قوله فابايات فارهبون على احد
القولين لانه كان ينبغي ان ينصب حدود الله على الاشتغال لانه الفصح فيما
وقع قبل امر او تبيخوز بذا فان ضرب به وعروا فلا تسند فلما اجتمعت
لغيره ايضا على ان يقع علمنا ان هذه الجملة التي في فلا يفرق بوجهها متقطعة عما قبلها
والا يلزم وجود خبر المضمين في القرآن والحدود جمع حدود وهو المنع ومنه قبل
للبواب حدود الا انه يقع من العبور وحد الشئ متبهاه ومنقطعة وهذا
يقال لهما مع جميع ان يقع غير الحدود الدخول في الحدود والنفق عن القرآن
ايبلغ من الذي عن الالباب في الشئ فلهذا لجأت الى هذه الآية وقال هنا فلا
يفرق بوجهها في موضع اخر فلا تغندوها وشكك من بعد حدود الله وبعد

حدوده

قوله

حدوده لا يفرق عليه من جهة التي اذ هو المقصود بقوله تلك حدود الله وما
كان منها من فعله كان الذي عن قتره فانه ابلغ واما الايات الاخرى فلا تغندوها
عصيان احكام ذكره في قوله كالطلاق والعقد والايلا والحيض والوراثة فمما جازان
ان تفرق عن استعارة فيضاهيها وهو جازم لحد الذي حرم الله فيها قوله كذا
بين الله الكساف في محل نصب اما مقتا المصدر محذوف او ميانا من هذا
البيان او حالا من المصدر المحذوف كما هو مذهب سيبويه **قوله** يفرق في هذا
النظر وجهان احدهما ان يتعلق بها كوا اخبر لا تغندوها لوهي فيها بينا بها الاكل
والثاني انه يتعلق محذوف لا يدخل من اموالهم اي لا تاكلوها كالمثل بينا
وقدره ابو البقاء ايضا بديار بينكم او دابة بينكم وهو في المعنى كقول الا ان
يكون جازم في حاضرة تدبروها بينكم وفي تقديره دابة وهو كونه عند نظر لا يفرق
الا ان يقال ذلك في الحال عكس **قوله** بالهاكل منته وجها احدهما بغيره
بافعل اي لا تاكلوها في الحال عكس **قوله** بالهاكل منته وجها احدهما بغيره
بجحد ومنه في صاخبها اخبر لان احدهما ان المال كان المعنى لا تاكلوها
مقتبس بالباطل والثاني ان يكون الضمير في تاكلوها كان المعنى لا تاكلوها
مبطلين اي ملتصقين بالباطل **قوله** وتداولوا بها في تداولها وجه احدهما
ان يفرق ومن معطوف على ما قبله ويؤيده قراءة اي لا تداولوا باعادة لانها هبة
والثاني انه منصوب على انظر وقد تقدم مر معني ذلك فانه مذهب
الكوفيين وانهم لم يثبت بديل والثالث انه منصوب باضمار ان في جواب
الذي وهذا مستند في الاختصاص وجوز ان عطية والي مختري ومنه
وابو البقاء قال **قوله** اما اعصاب الاختصاص ويجوز ان المختري
فذلك هنا فذلك مسالدا **قوله** ككل السمات وشرب اللبن قال
المخزون اذ انصب كان الكلام من باب من يجمع بينهما وهذا المعنى لا يصح في الابد
لو حصر احد هما ان الذي عن الجمع لا يستلزم التبعي عن كل واحد منهما على افتراده
والذي عن كل واحد يستلزم التبعي عن الجمع بينهما لان الجمع بينهما حصول
كل منهما وكل واحد منهما عند صيرورة كل واحد من كل الباطل حرام سواء افرق
ام جمع مع غيره من الحرمات والباقي وهو اقوى ان قوله تاكلوها على ما
قبلها فلو كان الذي عن الجمع يقع العلة لانه مركب من شيئين لا يقع العلة
ان شئت على وجودها بل مما قبلت على وجود احدهما وهو الادلة بالاموال
الى الحرام والثاني انما التسبب بمعنى ان المراد بالادلة الاسرار بالخصومة
في الاموال ما لعدم بينه عليها او لكونها اما فيه كمال الامتار والخصم
فيها الظاهر انه تلاموز او قبل ان تسفاده الذي دلالة السبب
عليها وليس **قوله** ومن اموال في محل نصب صفة تفرقا كائنا من اموال الناس
قوله بالام حائل هذه البيا ان تكون بسبب يتعلق بقوله تاكلوها
ويعلق محذوف اي تاكلوها ملتصقين بالامور وانهم يعلمون
جملة في محل نصب على الحال من فاعل تاكلوها وذلك على رأي من يفرق

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

مقرا

الحال واما من لا يجز ذلك فيجعل بالانتم من حال **قوله** يجعلون له كرمه
 متعلق بالسؤال في قوله يقال سال به وعنده بعض الضمير في السائل
 ضمير جماعة وفي الضمير ان السائل اثنان فيجعل ذلك وجوب احدهما ان ذلك
 يكون الاثنان جمعا والثاني من سبب انتهى الى جمع وان لم يصدر الا من واحد
 منهم او اثنين وهو كونه في كلامهم والوجه هو على السائل ان يكون من قبل الامر الاهله
 وليس من قبل اصله من قبل حركة الضمة الى السائل قبلها او في ما اذا اهله
 وتوجهها انه نقل حركة الضمة الى السائل في قوله لا اهله في قوله لا اهله في قوله لا اهله
 لسقوط حركة الضمة في الرفع وفي ذلك اعتداد بحركة الضمة المنقولة
 وهي لغة من قولهم من غير حركة وصل وانما جمع الهمزة وان كان مقصودا اعتبارا
 باختلاف ما كانه قالوا من حيث كونه هلا الا في شئ كونه هلا في آخر الصلاة
 هذا القول المعروف واختلاف القويون الى متى سمي هلا الا في حال ظهور
 يقال له هلا لليلتين وقيل للثلاث لم يكون فورا فقال ابو الهيثم يقال له هلا
 لليلتين من اول الضمة والليلتين من آخر وما بينهما فتر وقال الاصمعي
 يقال له هلا الى ان تحرقه ان سبب ذلك كالحيط الرقيق ويقال له يدمر من الثانية
 غشي الى ان يبعد عشره وقيل سمي هلا الى ان يضره ضوء سواد الليل
 وذلك اما يكون في سبع ليل والهمزة يكون اسما لهذا القول وتكون مصدر يقال
 هل السهم هلا لوقال اهل الهلال واستعمل بهذا القول واهلناه واستعملناه
 وقيل يقال اهل واستعمل الهلال بندي للضاحل واستعمل **قوله** وسبح
 وشهر مستعمل بعد شهر **قوله** وحول بعد حول جديد **قوله** وسبح
 هذا القول لا يرفع الاضواء عند ربه وقيل للذي في البيان والظهور
 اي لظهوره وقت ربه بعد خفايه ولذلك يقال قتل وجهه اي ظهر
 فيه سحر وسرور وان لم يرفع صوت **قوله** فاطم سحر **قوله**
قوله واذا نظرت الى اسراره وجهها **قوله** وقت كبرت العارض المتصل **قوله**
 وقد كرت في كتابي احكام القرآن هذا القول من الرازي باسقاط من هذا وردت
 عليه هناك فقلت به وقد تقدم ان الهلال الصراخ عند قوله وما اهل
 لغر الله به وفعال المضعف يطو في نفسه افعلا كما في قوله وسند في فعل نحو
 عبي وجح في غمان والحجاج وقد رخصه مضافا الى الاهله اي عن حكم اختلاف
 الاصطلاح لان السؤال عن ذواتها غير مقيد ولذلك احيوا بقوله قولي مواقيت
 وقيل انهم طاسلوا عن شئ قليل للدور الجبوا بما فيه فائدة وعذر عن سوالهم
 اذا فاعله منه وعلى هذا فلا يحتاج الى تقدير مضاف وليناس معلول
 يزدون لانه مفعول مواقيت كانه للناس ولا يجوز نقله بنفس المواقيت
 لما فيها من معنى الفعل اذ لا معنى ذلك والمواقيت جمع مضاف وجوب
 الواو الى اصلها اذ اصل مواقيت من الوقت وانما قلت بالكرم ما قبلها
 فلما ان موجب من الجمع ردت واو ولا تنصرف لانه بوزن منتهى الجمع والميفات

منتهى

منتهى الوقت **قوله** ولا تعط على الناس قالوا تصدقوه ومواقيت الخ خذفت
 الياء في القيا بالاول ولما كان الخ من اعظم ما يطلب مواقيت واستشهد بالاهله
 اخذ بالانكسر وكان مخصصا بعد تقييد اذ قوله مواقيت للناس
 ليس المعنى لذوات الناس بل لا بد من مضاف اليه مواقيت لمقاصد الناس
 المحتاج فيها للمواقيت في الضيق ليس معطوفا على الناس بل على المصاحف
 الخذوف الذين ياب الناس من ابد في الاغراب ويتر الجموع بالضم في جميع
 القران الاحسن والاسماوي وحفظ من عندهم فتر **قوله** انكسر بالانكسر
 وقيل الحسن وان اي اسحق بالانكسر في جميع القران وقيل هو معنى قاجا وخلفان
 قال سيبويه ماصيدان فالمنفوخ كالرو والاسد والمنكسر كالذكر وقيل
 بالضم هو مصدر وبالكسر هو اسحق **قوله** وليس البر بان تاتوا
 فمؤله يعني البر ان تولوا وقد تقدم من الانكسر انكسر في رفع الياء لان
 زيادة النون في الثاني عرفت كونه خبر او قد تقدم من انكسر في الاسم
 ولا جمل الى علامه ما تقدم وقول ابو عمرو وحفظ ودمر في السور وسور
 ضمير الياء وهو الاصل وقول الباقون بالكسر لا حل الياء وكذا في تصغيره
 ولا يبالى بالوجه من كسر الى فتح لان الضمة في الياء وانما يكتسب من
 فكانت الكسرة التي في الياء كانهما وليا كسره قاله ابو الفتح ومن في قوله من ظهورها
 ومن اوابها استعملت بالانكسر ومعناها ابتداء الغاية والضمير في ظهورها ووابها
 للبيوت وحي في الضمير الموشة الواحدة لانه يجوز منه ذلك وقوله ولكن البر
 من اتى كونه ولكن البر من امن سوا سبوع وما تقدم جلتان خبر قان وهما وليس
 البر ولكن البر من اتى عطف عليها جلتان امر بيان الاولى للاولى والى الثانية
 للثانية وهما وانما السور واقفا الله في الضمير ج بالضم في قوله
 واقفا الله ولا لعل على انه خذوف من اتى اي الله **قوله** في سبيل الله
 سئلوا بقايتوا على احد معنيين اما ان تقدم مضاف الى سبيل الله والمعاد
 بالسبيل ومن الله لان سبيل في الاصل الطريق فيكون فيه عن الدين لما كان طريقا الى
 الله واما ان يضمن فانكسره في الفوا في الضمير في سبيل الله والدين بقايتون
 مفعول قاتلوا **قوله** حيث تقضونهم حيث تقضونهم في قوله اقضوهم وتقصصهم
 في كل حفص بالطرف وتقصصهم اي اقصيهم به ومن رجل يقضي اي سويل
 الاخذ في انكسر **قوله** فاما تقضوني فاقضوني **قوله** فاما تقضوني فاقضوني
قوله فمن التقض فليس الاخلوه **قوله** والتقض التقض فاقضوني فاقضوني
 ومنه التقاض بالكسب والتقض السعي في فقه ومنه الرماح المتفقه
قوله فليكن **قوله** والخط تخطين **قوله** وقد رخصت من المتفقه **قوله**
قوله من حيث يتعلق بما قبل وقد رخصت في حيث جها من كان
 جرت الياء في ويا مضافه لذي الياء واخر جرك في جرك مضافا في
 الياء ولم يذكر التقض ولا الضمير ولما مضى ان فاعله لا مفعولا اذ المراد
 اذ وجدت هذان من اي شخص كان وقد تقدم من انكسر جرك خذفت الفاعل

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

وقال

مع المصدر قول ولا تقاتلوه فتر الجهور والافعال الثلاث ولا تقاتلوه حتى يقاتلوه
فان يقاتلوه بالالف من القتال وقرأه حمزة والكسائي من غير القتال فقتل
فاما قراءة الجهور في واخيه لا يقاتلوه من مبتدأ ما تقاتلوه فتدلالة على ان
عن القتل بطريق الاول واما قراءة الاخرين فبضم با وبلان احدهما ان يكون الخبر في
الفعل اي لا تقاتلوه واخر فقتلهم حتى ياخذوا في قتله والثاني ان يكون
الخبر في المفعول اي ولا تقاتلوه بعضكم حتى يقتلوا بعضكم ومنه وتقاتلون
ثم قال وما هو اي ما هو من معنى قتله وقال **المصدر** اي فان
يقاتلوا يقتلوا يقتلهم وان قصدوا الدم فقتلوا **وقال** اي فان
قتلوا بعضنا واما جمعوا على ما يقتلوه من غير مقتله وبتدنية يقاتلوه
اذا فعلوا ذلك فانه امكنون منه بحسب انك امرت بقتلهم لا بقتالهم
لنصرتك عليهم وخذلانهم ويؤيد قراءة الاخرين ويؤيد قراءة الجهور
وقالوا في سبيل الله وعند منصوب بالفعل قبله وحتى يتغلبوا انص
عائده اي معنى لا والفعل منصوب باضمار ان والضمير في منه يعود على
عند اذ ضمير الظروف لا يبعد في الفعل الابي لان الضمير يرد الاستدلال
الى اصولها واصل الظروف على اضمار في اللهم الا ان يتوسع في انصرف
الفعل للضمير من غير في لا يقال الظروف على المصدر لا يتوسع فيه فيعدي
المصدر الفعل بضمير بطريق الاول لان ضمير الظروف ليس كما هو ظاهر
الافري ان ضمير خبره وان كان ظاهرا لا يجوز ذلك فيه ولا بد من حذف
في قوله فان يقاتلوه فقاتلوه منه حذف لدلالة الساق عليه **قول**
كذلك خبر ابيد وجهان احدهما ان الكاف في محل رفع بالابتداء
وخبره الكاف خبره اي مثل ذلك الخبر اخر او هو وهذا عند من يرى
ان الكاف اسما مطلقا وهو مذهب الاخصش والثاني ان يكون كذا
خبر مقدم او جزاء مبتدأ او جزاء المعنى جزاء الكافين مثل ذلك
الخبر هو القتل وجزء مصدر مفعول اي جزاء الله الكافرين وجزء هو الباق
ان يكون الكاف في موضع المحل اي ان المصدر مقدم من فعل مبني للمفعول
فخبره كذلك جري الكافين وقد تقدم للمنفق ذلك خلاف ومثاقون
الاشياء محذوف اي عن القتل وانتهى الفعل من الزمى واصل التثنية انصبوا
فاستقبلت الصفتين اليك في **فان** ساكنان في حذف من الالف
وبقيت الالف على **لم** حتى لا يكون يجوز حتى ان يكون بمعنى
كي وهو الظاهر ان يكون تاما ايضا وهو الظاهر وسيلون يديها وان يكون
تامضا ولله الخبر فيعلق محذوف اي كائنا الله والا على الظاهرين في محل
رفع خبر لا المقدمه ويجوز ان يكون خبرها محذوف فاقدمه لا عدد وان
على احد فيكون الاعلى الظاهرين بدلا على اعادة تكرار العام وهذه الجملة وان
كانت بصورة النفي في معنى النفي لانه لا يلبس من كلف في خبره تعالى
والوجه ان ينفى في النفي من الشيء ابرزه في صورة النفي الخوض
كان في معنى ان لا يوجد البتة فدوا على هذا المعنى باذوت لدر وعكسه

في الايات

قال

قال

في الايات اذ ابا لغو في الامر بالشي ابرزه في صورة الجرح والوالد ابرضع وسيت
قول الشهر الحرام بالشهر الحرام الشهر مبتدأ خبره الجرح بعده ولا بد
من حذف مضاف فقتله اشبهت حرمة الشهر الحرام بانتهالك حرمة
الشهر والالف والاق في الشهر الاول والثاني للمصدر لانها معلومان عند
الخاطئين فان الاول ذو القعدة من سنة سبع والثاني من سنة ست وقرى بالخبر
سبكون الا ويعني المحسن وقد عذر ان جمع بغير شرط لا يجوز فيه التام
اوجه هذان الامان ومنه العين عند قوله في طمأنينة وقوله من اعندى
يجوز في من وجهان احدهما ان يكون شرطية وهو الظاهر فيكون الف جوابا
والثاني ان يكون موصولة فيكون الباء ايدة في الخبر وقد تقدم لانه في ظاهر
قول ما اعندى في الباقولان احدهما ان يكون خبرا بغير شرطية بل يكون متعلقة
باعندى والمعنى فمعهما من اخباره اعندى والثاني انها ايدة اي مثل
اعندى فان يكون ما يغني المصدر محذوف اي عندا ما لا لا اعتداه وامر
حالا من المصدر محذوف كما هو مذهب سدويده فاعتدوا الاعتداسيها
اعنداه وما يجوز ان يكون مصدريه فلا يفتقر الى اعادة وان يكون موصولة فيكون
العايد محذوف ابيد ما اعندى عليه ويجاز حذفه لان المضاف الى الموصول
قد جرح خبره العايد واخذ للعلوق **قول** ولا تقاتلوه اي
في هذين الباتلاث اوجه احدها انها ايدة في المفعول بانه لان الف فيقتل
نفسه قال يعلى قال في موسى عصاه وقال
اي اذ الصديق كافر **اي** اخرج عورات الشجر ظاهرها
في ذنوب المذنب كانه يذبح في قوله **اي** والى تكفنه القتي التكاليف
من الجوع وهذا ما يجوز وما جاز **اي** وهذا قول الجعدي واليه
الرجوع قال والمعنى لا تقتضوا التهلكة بايدك اي لا تقتلوه اخذوه
بايدكم ما لكم الا ابد من روده بان زيادة التاكيد في المفعول **اي**
لا يفتقر الى اعادة في الصور **قول** **اي** سواد الجاحر لا يغفران بالسور
الثاني انها متعلقة بالفعل غير ان ايدة
والمفعول محذوف وقد تقدم ان بعض من على ملحق بالجار ولا تفتقر الى
بايدكم ويكون معناها التمسك بقوله لا يفتقر الى اعادة
الثالث ان يصمن الف ما يتعدى بالابتداء فيعدي بقد يتعدى ويكون المفعول **اي**
في الحقيقة هو الجرح بالباء تقدير مولا تقتضوا بايدك اي التمسك بقوله انصبت
جنتي الى الارض اي طرحت على الارض ويكون قد علم بالابدان عن الانفس
لان بها الطيش والاعمال وظاهر كلامه اي البقاء فيها **اي** عن المبر
ان التي يتعدى بالابتداء اصلها من غير تصغير فان قال وقال المبر ليست
بنايدة بل هي متعلقة بالفعل كمن يتعدى بالاولى حملا على ما ذكرت والتكلم
مضارع بغير هذا يقال هلك هلكا وهلاكا وهلكا على مفعول واحد
وهلك هلكا العين وتعدى **اي** لكونه خبري ويجوز ان يقال اصلها
الهلك بكسر اللام كانه على ان مصدره من هلك يعنى يقتل في الامر فايدت
انكسر ضمير الجوارر والجوارر عليه السبح بان يندم خلا على ساذ ووعوى

وقال

وقال

وقال

ايلا لا دليل عليه وذلك انه جعل مفعلا بالكسر مصدر فعل بالتشديد ومصدره
اذ كان صحيحا غير موزون على تقيل وتفعلة منه شاذ واما شظيره له بالجوار
والجوار فليس بشيء لان الضم فيه شاذ والاو ان يقال ان الضم اصل غير
مبدل من كسر وقد حكي سيبويه ما جاء من المصدر في ذلك الضم والضمير
قال ابن عطية وفتراء الخليل التملك بكسر اللام وفي فعله من هذا يشهد
اللام وهذا يقو قول الرخشي ويزعم فقلت ان تملك لا نظير لها وليس
ذلك لما حكي سيبويه ونظيرها من الاعيان على هذا الوزن المنقلبه والتنصير
والشهور انه لا فرق بين التملك والملك وقل في ما ينصير عاقبة التقدير في
لجعل على صفة نحو اطروية اي جعلت بطريق كذا لا يجوز ليست فيه التقدير
لان الفعل بعد فعلها بمعنى القيت الشيء جعلته لي فهو فعل بمعنى مفعول كذا
ان الطريد قيل بمعنى مفعول كانه قيل لا تجعلوا الضمير لشيء الى التملك **قوله**
والعزم للجمهور على نصب العزم على ما قبلها وبها متعلق باللام واللام لام المفعول
من اجله ويجوز ان يتعلق بخذوف على انها حال من العزم والعزم تقديره انتم
كائنين لله وفتراء اي وابن مسعود وزيد بن ثابت في العزم بالرفع على الابتداء
ولله الخبر على انها جملة مستأنفة **قوله** في الاستسار ما موصوله بمعنى
الذي ونصبه جعلها نكرة موصوفة وفيها ثلاثة اقوال احدها انها في محل نصب
اجب فليهد او تليخ وهذا من ذهب ثلثي الثاني وبقي للاختصاص انه مبتدأ
والجزم بخذوف تقديره ففعله من استسار والثالث انه خبر مبتدأ اخذوف
تقديره فالواجب ما استسار هنا بمعنى سير المجز وكصعب واستصعب
وعني واستغني ويجوز ان يكون بمعنى فعل نحو تكي واستكبر وعظم واستظم
وقد تقدم ذلك في الكتاب **قوله** في الحصر المنة ومنه قيل للملك الحصر لان
ممنوع من التنازل هل حصر او حصر بمعنى اوبسما في خلاف بين أهل العلم
فقال الصواب والاضاح والسيما في انما بمعنى نقلا في المرض والعدو جمعوا واستدلوا
وما حكي لي ان يكون بتأديت ملكك ولان احصرتك يشغول
ونرى بعضهم فقال الرخشي يقال احصرتك اذا اصغر امر من خوف او مرض
او غير قال تعالى للذين احصروا في سبيل الله وقال ابن مبيداه وما حكي
ليس ان يكون البين وحصر اذا احصرت عدوا وسجن هو الاكبر في كلامهم وفيها
بعض المنع في كل شيء مثل صده واصده وكذلك الفيل والشيء في وراثة
ابن عطية ايضا فان قالوا المشهور من العدو احصن بالمرض وحضر بالعدو وعكس
ابن فارس في محل نقال احصن بالمرض واحصن بالعدو وقال ثعلب حصر في الجس
انقضى من احصروا فقال حصر صدره اي ضاقت ورجل حصره لا يروح سببه
قوله جري ولو تكلفني الوشا فضا فوا احصرت اسرا يا امم حصورا
والحصر معروف لا متاع بعضه بعض والحصر ايضا المذكر كما تقدم لا يحتاج
قال سدي في باب الحصر فها **قوله** من المدي فنده وجها ان
احدها ان يكون من تبعضه ويكون محلهما التبعض على الحال من التضمير المستتر
في استسار الفاعل على ما اتي حال كونه بعض الهدى والثاني ان يكون من بيت الجنس

قوله

قوله

قوله

فيعلق

فيعلق بخذوف ايضا في المدي قولان احدهما انه جمع هديه كذا في جمع حدي السور والثاني
ان يكون مصدرا واقفا موقع المفعول اي المدي ولذلك رقت عليه الامزاد والجمع قال
ابو الهيثم عمرو بن العلاء في هذه اللفظة نظير او فتراء كما هو في المدي يشهد به
الباقي فيها وجهان احدهما ان يكون جمع هديه كطبة ومطابا في كسبه وبركايه والثاني
ان يكون فاعلا بمعنى مفعول نحو فقلت يعني تقول وخلة يجوز ان يكون ظرف مكان او زمان
ولم يقل الابكر الى فيما علمت الا ان يجوز في خبر جازمة اذا كان مكانا او ظرفا في المكان
بينهما فقال المكسور هو الاحلال من الاحرام والمضوح هو مكان الحلول من الاحصار
قوله منكم فنده وجهان احدهما ان يكون في محل نصب على الحال من مريضه لانه
في الاصل صفة له لم يقل فنده عليه انصب حالا ويكون من تبعضه فندم لان
مريضه منكم والثاني اجازة ابو الهيثم ان تكون متعلقا بمريضه **قوله** استسار
وهو لا يكاد يعقل ومن يجوز ان يكون فندم على عطف المفعول بشرط
وان يكون موصولا **قوله** او بدم اذ في يجوز ان يكون هذا من باب عطف
المضروب وان يكون من باب عطف جمل اما الاول فيكون به هذا في ازل الجزم
معطوفا على مريض الذي هو خبر كان فيكون في محل نصب ويكون اذ في مرفوعا به
على سبيل الفاعلية لانه الجاز اذا اعتد رفع الفاعل عند الكل فنصير التقدير
من كان كائنا بدم اذ في من راسه واما الثاني فيكون به خبر مقدم وخلة
على هذا رفع وفي الوجه الاول كان نصبا واذي مبتدأ موزون ويكون هذه في محل
نصب لانها عطف على مريضه الواقع خبر كان في وان كانت حمل لفظها
في في محل مفرد اذ المعطوف على المضرب مفرد فيقال اذ عاذا الى عطف الخبر في ان
في هذا الوجه ان لوضوح الفرق واجازة وان يكون اذا معطوفا على اصحابه كانت
لدلالة كان الاولى عليها وفي اسم كان الحذف احتمالا لان احدهما ان يكون ضميرا
من المتقدم فيكون به خبر مقدم واذي مبتدأ موزون والخلة في محل نصب خبر الثاني
المضمرة والثاني ان يكون اذ في خبر مقدم واذي مبتدأ موزون على اسمها او اجازة ابو الهيثم
ان يكون اذ في معطوفا على كان واعني خبر مقدم متعلقا بالاستسار
واذ في مبتدأ موزون والها في اذ عايدة على من وهذا الذي قاله الشيخ خطاه فيه
قالا انه كان قد قدم ان من شرطه وعلى هذا التقدير يكون خطا لان المعطوف على جملة
الشرط شرط والجملة الشرطية لا تكون الا فعلية وهذا كما ترى جملة اسمية
على ما في فندم فندم تكون معطوفة على جملة الشرطية التي يجب ان تكون فعلية
فان قيل فاذا جعلنا من موصولة فعلية ما قال من كون به اذ في معطوفا على كان
فلما اذ اذ لا يصح ايضا لان من الموصولة اذ انصرفت معنى اسم الشرط لفران يكون
صحتها بجملة فعلية او ما في في قوله او الباقية يجوز فيها وجهان احدهما ان تكون
للاصناف والثاني ان تكون ظرفية **قوله** من راسه والثاني ان يتعلق **قوله**
انتم في محل رفع لانه صفة لاذي اي اذ في من راسه والثاني ان يتعلق **قوله**
من لا يستكبر في على كلا التقديرين يكون من الابتداء الغاية **قوله** فقد
في مرفوعة لانه واحد احدهما ان يكون مبتدأ والخلة بخذوف اي فندم فندم والثاني
ان يكون خبر مبتدأ المحذوف اي قالوا جيب عليهم فذم وقوى شاذ افعدي

الجملة

قوله

الجملة

الجملة

نصباً وهي على اضمار مفعول اي فليقد قدومه ومن صيا مرفوع محل رفع او نصب على حسب
الضد بين صفه لغويته فتعقل محذوف والضمير ولا بد من حذف مفعول قبل انفا قدومه
خلق قدومه وقتل النفس والزمن يشك بكون السين وهو مخيف المضموم والادوية
مصدر يعني لا بد وهو الامام قال اذا هو بوزنه ابتداء وادى كان الاذوية مصدر على حذف
الواو ابتداء اسم مصدر كالعط اسم لا يعطى والفتاة للابنات وفي الفتاة قولان احدهما
انه مصدر يشك فيكون شكا وتضام بالضم والاسكان كما قرأه الحسن والثاني انهم
جمع ينسب قال ابن ابراهيم العسك في الاصل بسببك العصفه وسمي العباد به بالان انما
نحسبه بسببك العصفه في صفاتها وخلق صفاتها في الاقام وكذلك سمي العباد بها سكا
وبل يندرجه في ذلك **قوله** فليقد قدومه فليقد قدومه ما العطف على ما تقدم
واذا انضوب بالاضمار المحذوف في ان التقدير فليقد ما العطف وقوله فليقد قدومه
الفا جواب الشرط باذا والفا في قوله فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه
انه يقع الشرط وجوابه الشرط اخر مع الفاء وقد تقدم الكلام على ما
استحسن فاعني عن اعادته **قوله** فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه
في قوله فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه
وهو في اللفظ مفعول به على السمع في قوله فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه
اي في وقت لا ومنهم من قدّر مضامين اي في وقت لا ومنهم من قدّر مضامين
مكان اي مكان لا ومنهم من قدّر مضامين اي في وقت لا ومنهم من قدّر مضامين
المعهور على جرس سبعة عطفاً على ثلاثة وقرا زيد بن علي وابن ابي عمير
وسبعة بالنصب فيها اخرج ان احدهما قال الزخشر وهو ان يكون عطفاً على محل
ثلاثة كقول او طوام في يوم ذي سبعة يتبعها يعني ان المضاف اليه المصدر منصوب
يعني منصوب على التوكيد النص في ضمها والثاني ان ينصب مفعول محذوف تقديره فليقد قدومه
قال الشيخ وهذا اسبق لان العطف على الموصوفه سبب في وجوده في معنى على
مذهب شيبويه **قوله** اذا رجعت مصوباً يعني ايضاً وهي هنا المحض
الطرف وليس فيها معنى الشرط لا يقال بل من ان عمل عاملاً واحذف طرفي زمان لان
ذلك جائز مع العطف لا بد وهذا يكون عطفه شين على شين فوطف سبعة
على ثلاثة وعطف اذ على في الالف في قوله رجعت متبناً احدها التفات والآخر
الحل على المعنى ما الا لتفات فان مبتدأ من متع فتع لم يجد في ضمير العبيد عابداً
على من فلو سبق هذا على نظم الاول لقبل اذ رجعت بضمير العبيد واما الحل فلانه اني بضمير
جمع اعتباراً يعني من ولور على اللفظ لا في قوله فقال رجعت وقوله ذلك عشره مبتدأ وخبر
والمتبني اليه هي السبعة والثلاثة وعين السبعة والعين محذوف للعلم وقد اثبت
في التانيث في العدد مع حذف المتبني وهو احسن الاسماء في وجوب التانيث في
وفي الحديث وابعد سبب من شوال وهي النساق صنف من الشجر حسا وفي قوله
تلك عشره مع ان من المعلوم ان الثلاثة والسبعة عشره اقوال لشره لاهل العوالي منها قول
ابن عزمه العرب اذا ذكرت عددين فترسم ان يملوا ما حسن هذا القول الزخشر

فليقد
فليقد
فليقد
فليقد

بان قال

بان قال فائدة الفذلة في كل حين ان يعاد العدة جمل لا يعاد تفصيلاً ليجاطبه من جهتين
فيما ذكر العلم وفي امثاله علمان خبر من علم قال ابن عزمه واما فاعمل العرب في ذلك لا تفعل
فذلك المعنى بالاحسن وقد جرت العادة ولا يكون وسمي ذلك في اشعارهم
قال النابغة **قوله** فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه
وقال الفرزدق **قوله** فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه
وسادس من قبل الاسماء **قوله** فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه
وست جرت تدبر كذا العتيا **قوله** فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه
وشرب المبر فوق الرواية **قوله** فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه
واربعة فليقد قدومه **قوله** فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه
اذ اقدموا واخر ومثله لا يصح عنده وقال ابن ابي عمير فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه
لانها هي الخبر المستعمل بفائدة الاسناد كما نقول زيد رجل صالح يعني ان المضموم والاخبار
بالصلاح وهي رجل موطئ اذ معلوم ان زيد رجل صالح يعني ان المضموم والاخبار
ان يظن ان عليه ثلاثة او سبعة لان الواو قد تقوم مقام او منه متعني وثلاث
ومربع ما الى احتمال التحذير وهذا انما يمتشي عند الكوفيين فانهم يقيمون الواو مقام
او وقول الزخشر في الواو قد جرت العادة في قولك جالس الحسن وابن سيار في الواو
انه لو جالسهما معا او احدهما كان محتملاً فيض بذكر بقيا تقوم الا باحد فان السباق
سباق ايجاب فتوينا في الا باحد ولا ينافي التحذير فان التحذير يكون في الواجبات
وقد ذكر الخويزن الفري الفرق بين التحذير والا باحد **قوله** فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه
سندوا الى جاز بعده الخبر وفي الا قد قولان احدهما انها على ما هي اي ذلك لا زمر لمن
والثاني انها بجي على قوله اولئك لكم اللعنة ولا حاجب لا هذا ومن يجوز ان يكون موصو
وموصو قدومه حاضراً خبر يكن او حذفت فوزه فلا ضارة وشدة العقاب
من باب اضافة الصفه المشبهة الى مفعولها وقد تقدم ان الاضافة لا يكون الا من
نصب والنصب والاضافة ابلغ من الرفع لان فيهما اسناد والصفه للموصوف في ذلك
من هي احصيت والرفع انما فيه اسنادها دون اضافة الى موصوف لمن يلم احصيت
قوله فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه فليقد قدومه
واحد والآخر من الاضمار واسمها خبر والمبتدأ والخبر لا بد وان يصدا على ذلك
احتمالاً شك احدها انه على حذف مضاف من الاول تقديره اشهر الى اشهر
معلومات الثاني الحذف من الثاني تقديره الى حج اشهر فيكون حذف من كل
واحد ما اثبت نظيره الثالث ان جعل الحديث نفس الزمان مبالغاً في جده ليجاز
كونها لا فيه فلا اشع في الطرف جعل نفس الحديث ونظيرها وجملة وفصالة
ثلاثون شهراً واذا كانا طرف الزمان ذكر خبر ايه عن حدث جاز منه الرفع
والنصب مطبقاً اي سواء كان الحديث مستوعباً للفظ ام لا هذا البصير
واما الكوفيون فقالوا ان كان الحديث مستوعباً فالرفع فقط حتى الصوم يوم وان لم
يكن مستوعباً فنصباً مبدئ من مفعول ايضاً نحو سعاد في يوم والآخر ايضاً بضمير مثل
البصيرين وقد نقل عنه انه منع نصب اشهر يعني في الاية لانها تكرر فيكون له

اي
اي

في المسئلة قولان وهذه المسئلة بعيدة الاطراف تضمنها كنفوخين قال ابن عطية
ومن قدر الكلام في اشهر قليل من مع سقوط حروف الجنب في الالف
ولم يقرأ احد قال السمع ولا يلزم ذلك لان الرفع على هذه الاشياء وان كان
اصلا في الجنب **قوله** من يجوز فيها ان تكون سنوية وان تكون موصولة
كانت في مقامين هما وفيه منعتان فيصير فيكون يعود على اشهر ارجح به
كضمير الانا لما تقدم من ان جمع غير العاقل في القدر يعامل معاملة الانا
على الاصح ولذلك جاء من دونها وهذا بخلاف قوله منها ارجح لان هناك
جمع لشئ **قوله** فلا ريب ان الفاعل ما جاز السقوط واما ان ايدى في الجنب على
نحو قولين المتقدمين وقيل ابو عمرو وابن كثير يمتنعون من سقوط
ومن غيرهما وفيه جدال والشافعيون يفتون في الثلاثين وروى عن عاصم
وابن كثير يمتنعون من رتبة وضوء في جملتها وفيه جدال والشافعيون يفتون في الثلاثين
وابن جعفر وروى عن عاصم يرفع الثلاثين والشافعيون والعطاء وروى في الثلاثين
والشافعيون فاما قراءة الرفع فيها وجهان اظهرهما ان لا تغلق واما بعد فاعرف بالابتداء
وسمى الالف ابتداء الخ فقدم الشئ عليها وفي الخبر ابتداء الثالث وحذف
خبر الاول والثاني لدلالة خبر الثالث عليهما او يكون في الخبر الاول والثاني
خبر الثاني والثالث لدلالة خبر الاول عليهما ويجوز ان يكون في الخبر الثالث
والمجوز ان يكون في الخبر الثاني وحذف خبر الاول والثالث فيكون مثل هذا
التركيب ولما في خبر الالف والشافعيون ان يكون الالف على ليس وفيها
سقوط تشكيك الاسم وان لا يتقدم الخبر ولا ينتقض الشئ فيكون رتبة اسمها
وما بعده عطف عليه وفي الخبر على حسب ما تقدم من التقادير فيها ابتداء
وابن عطية حرف رتبة هذا الوجه وهو ضعيف لان اعمال الاعمال ليس بغير عليه
ولا يربح واما ابتداء وانما يحتمل **قوله** استبد سيبويه **قوله** واستد عسره
من صيغة نفيها **قوله** فانما انتم في الارواح **قوله** واستد عسره
تغز فلا شئ على الارض فاما **قوله** ولا وزر مما مضى **قوله** واستد عسره
انكرتها بعد اعمام مصنفين لها **قوله** لا الدار دار ولا الحير ان جبرافنا
واشد ان الشجر **قوله** دخلت سواد القدر لانا باغنا **قوله** واستد عسره
سواها ولا غنى عنها من احنا **قوله** والكل لا في هذه الالباب لموضع
غير هذا واما من نصب الثلاث من قوله فتخرجها اما ان تكون منصوبة على المصدر
بانفعال معكروه من لفظها تقديره فلا يرفث وفتن ولا يفتن فيساق لا يحتاج لجدال
وحديث فلا عمل للابنما بعدتها واما في قامة الجمل المقدرة وفيه منقول باي
المصادر والثلاث شئت على ان السمسلة من المتنازع ويكون هكذا ليدل على
تنازع الر من ما ملين وقد يمكن ان يقال ان لا هذه هي التي للتبريد على مذهب
من يرى ان اسمها معرب منصوب واما حذف فتوحيه تخفيفا فوجه الاصل
في هذه القراء الساذة فارجح في قوله **قوله** الارحلا خيرا **قوله** استد عسره
وقد تقدم خبر هذا المذهب واما قراءة الفتح في الثلاث ففيها لا التي للتبريد
وهل فتح الاسم فتحا لم يرب امرنا قولان الثاني الجمهور رواه ابني معناه فصل

قوله

المجوع

المجوع منها ومن اسمها في موضع رفع بالابتداء وان كانت عاملة في الاسم المنصب على الموضع
ولا خبر لها او ليس المجوع في موضع مبتدأ لا عاملة في الاسم المنصب على الموضع وما بعدها
خبر للافتاء اجر بيت جبر في نصب الاسم ورفع الخبر قولان الاول قول سيبويه
يكون في موضع والثاني قول الاخفش وعلى هذين المذهبين يرفع الخبر في قوله في
فعل مدح سيبويه يكون في موضع خبر ابتداء وعلى راي الاخفش يكون في موضع خبر لا يفتد
تقدم في الاول الكنا ابتداء اعيد بعينه فيها واما من رفع الاولين ورفع الثالث
فالرفع على ما تقدم وكذا في الفتح الامة ينبغي ان يثبت له شي وهو انما اذا جلت بذهب
سيبويه من كون لا وما في معناه في موضع المبتدأ يكون في الخبر امر الجمع او ليس فيه الاغطف
مبتدأ على مبتدأ واما على مذهب الاخفش فلا يجوز ان يكون خبرا للكل لا يفتد
الطلب لان المبتدأ يطلب خبرا له ولا يطلب خبرا له واما قول الاخفش في قوله
لانما حمل الاولين على معنى الذي كانه قبل فلا يكون رتبة ولا يفتد في الثالث على معنى
الاخبار بانها لذل كانه قبل ولا شك ولا يفتد في الاستد على ان المعنى عنده
هو الرتبة والفتن وروى الجلال يقول عليه الصلاة والسلام من رجع فارتب ولم يفتن
وانه لم يزل الجلال وهو الذي ذكره ان محمدا في سبقة اليه صلوات الله عليه واله
انه افهم عن امره قال ابو عمرو في العلل احيى ما رتب الرفع بمعنى فلا يكون رتبة ولا يفتن
احسن من يخرج من الالف ابتداء الخ فقال ولا جدال فابو عمرو ولا يجعل النفس الاولين
ربما بل زلما على الشئ المحض في قوله **قوله** ان في قوله هذا قطر فانما جمل الشئ بلا الترتيب
قد براد بها الزماني ايضا وقيل ذلك في قوله لا يرب منه والذي يظهر في الجواب عن ذلك
ما نقله ابو عبد الله الفارسي عن بعضهم فقال وقيل الخ يرب من فاعل ما ان الشئ فاعلها
ليس بعام اذ قد يقع الرفع والعنق في الالف من بعض الناس في حذف الشئ في الجمل في امر
الخ فانما عام لا يختص بواحد فقلت في هذا المذهب على عرف الخويين في انهم يقولون
في الالف عام على ليس بلفظ الواحد والعامل على ان لفظ الجنس قالوا وكذلك يقال لا يرب منها
بل جلال ان اورد حال اذا رتب ولا يحسن ذلك اذا ثبت اسمها او نصبت بها وتوسط
بعضهم فقال الشئ لتبريد في العموم وذلك ليست نصا والظاهر ان التبريد في بيان
الشئ مطلقا للعموم وقد تقدم معنى الرفع والفتن وقيل عباد الله القول وهو مصدر
معنى الرفع وقوله فلا يرفث وما في خبره وفي محل جبر فان كانت من شرطه وموضع
ان كانت موصولة وعلى كلا التقديرين فلا بد من رابط يرجع الى ان لا يفتد ان كانت شرطية
تقدم ان لا يفتد من تقديره وفيه احتمالان احدهما ان يفتد من تقديره بعد جدال تقديره
ولا جدال فيه ويكون منه صفة جدال فيعلق بخبره فيصير نظيره قوله السهم
منوان يفتد من تقديره منوان منه والثاني ان يفتد من تقديره ولا جدال في الالف منه
اوله ويكون هذا في كل نصب على الحال من الالف ونحوه في هذا تاويل اخر وهو
ان الالف واللام فان كانت من باب الضمير والاصل في خبره كقوله واما من خاف مقام ربه
ثم قال فان الجنة في المادى اي ماواه وكسر الخ وصفا للظاهر موضع المصنف فيهما
كقوله في الامر الموت سبق الموت سبي **قوله** وكان نظم الكلام يقتضي
من فرف من في الالف فلا يفتد منه وحسن ذلك في الالف الفصل في البيت والجدال
مصدر جادل وكذا في استد الخصام مشتق من الجدل وفي الارض كان كل واحد
من المجادلين يري صاحبه بالجدال **قوله** قد اترك الاله بعد الاله

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

واثر العار بالجداله ومنه الجدال للنظر لسيدته والجدال قبل ومنه من مام
مجدول اي حيا القتل **قوله** وما تفعلوا من خير يقدم الله على غيره
ويحيي ما يشاء فكل ما قيل ثم يقال هذا قال ابو البقاء ووجهه ان يكون من غير
في حال نصيب نعم المصدر المحذوف تقديره وما تفعلوا من غير ما تفعلوا من غير
جواب الشرط ولا بد من جازي في الكلام واما ان يكون غير العلم عن الجازي ان بعد العلم
اي يثبت عليه وفي قوله وما تفعلوا البقاء او هو من غير ما تفعلوا من غير ما تفعلوا
ويجعل على معنى من اذ جمع الضمير ولم يفرده وقد جرت بعض المعاني فقال من خير متعلق
تفعلوا وهو في موضع نصب نعم المصدر المحذوف تقديره وما تفعلوا من غير ما تفعلوا من غير
والله في عباده نفوذ في خبره هذا غلط فاحسنه من حيث تعلقه بالفعل فكله يلفح محذوف
نعم مصدر محذوف ولان جعل الفاعل لاخر بل من منه خلو من الجواب من ضمير
يعود على اسم الشرط وذلك لا يجوز اما كانت اداة الشرط حرف فلا يستلزم طرفة للبر
فالصواب ما تقدم واما ذكره في هذه السلافة فيقولون في قوله والاعمال به غير ما تفعلوا
في اسم الشرط والف الزاد متعلقه عز وجل لقوله في قوله **قوله** ان يفتقروا ان
في محذوف عند سيبويه الفاعل او هو عند سيبويه لان الضمير لا يرفع على ضمير حرف
للمبر اي ان وهذا الجازي متعلق اما جازي لما فيه من معنى الفعل وهو الميل والتمسك وكان
في معناها او اما محذوف لانه صفة لجام فكون من قوله الجازي جازي كان في كذا
ونقل ابو البقاء عن بعضهم انه متعلق بالشيء والضمير لا يرفع ذلك بل محذوف عند البش
قوله من يفتقروا ان يفتقروا وان يكون من غير ما تفعلوا فيكون متعلق بالمحل
متعلقا محذوف من في الوجهين لا بد ان الفاعل يكون في الوجهين ان في جازي المحذوف
المضاف اي مفضل كما بنا من فضول ربه **قوله** فاد افضله الغافل منها جازي وهو
فاذروا قال ابو البقاء لا يمنع القام من فعل ما بعده ما قبله لان شرط وقد منع السمع
من ذلك ما ينبغي ان مكان اشياء الا فاضله غير ممكن الذكر لان ذلك عرفت وهذا
المسؤول امر واذا اختلف المكان لفرقة اختلاف الافان ضروري فلا يجوز ان يكون الذكر
عند السمع واما عند اشياء الا فاضله **قوله** من عرفت متعلق بفاضله والا فاضله
في الاصل الضمير فاضله وافتقروا سبغ في الاحرام جازي والافعة في انضمت فيها وجهان
احدهما انها الضمير فيكون مفعول محذوف تقديره انضمت انفسهم في انفسهم فيها وجهان
الرجحان رتبة الاختصاص وقدره ان جامع فقال معناه فيهم بعضهم بعضا والثاني ان الفعل
هنا معنى فعل المحذوف فلا يقول له قال الشيخ لانه لا يخطا افضله من هذا المعنى
الذي سبغ حذوه وكان قد سبغ بالاختصاص والاندفاع والخروج من المكان بغيره واصل
انضمت انفسهم فاعل كسطاير بان تقدمت حركة حرف العلة على الساكن قبل فتح حرف
العلة في الاصل فافضله ما قبله فقلت القام هو من ذوات الياء في الفصح كاذر لك
ولا يكون من ذوات الواو من قوله من تاتى من تاتى وهو اخلاط الناس ومن ذوات اسم مكان
مخصوص وهل هو مشتق ام من حيل قولن احدهما اسم من حيل واليد ذهب الى محذوف
قال لان المعنى لا يعرف في اسم الاجناس الا ان يكون جمع غارف والثاني انه مشتق واختلف
في اشتقاقه فحيل من المعنى لان ابراهيم عليه السلام لما عرفه جبريل هذه البقرة فقال
عرفت عرفت ولا ندع في بها هياج واسما على ما اخرجه من سائر في غير ما تفعلوا
بها ولان آدم عرف بمخلوقا وفضل سقم من العرف وهو الواسع العظيم وبمن العرف وهو

الارتقاء

الارتقاء ومنه عرف الديك وعرفت جمع عرف في الاصل ثم سبغ به هذا الموضع والمشهور
ان عرفه واحد وقيل عرفه اسم اليوم وعرفت اسم مكان والتونين في عرفات
ويابله في ثلاثة احوال لظهورها انه تونين مقابلين بعينين بذلك ان تونين هذا الجمع مقابل
لتونين هذا التونين مقابل لتونين مسلمين ثم جعل كل تونين في جمع الانا فيكون ان لم
يكون لفظ جمع مذكور في الدليل والبيان والثاني انه تونين في جمع الانا فيكون ان لم يكن لفظ جمع
مذكور في الدليل والبيان والثاني انه تونين في جمع الانا فيكون ان لم يكن لفظ جمع
فان قلت فلا معنى للضمير لغيره وفيها القسبان التعريف والتأنيث قلت لا يخفى ان
اما ان يكون بالثاني التي لفظها واما ما تقدمت في سعاد فالتن في لفظها ليست للتأنيث
واما في مع الالف التي قبلها علامه جمع المونين والاصح تقديره الثاني ان التا لاختصاصها
مختصا بها مجمع المونين ما عرفت تقديرها كالا تقديرها بالتأنيث في ثبت لان التا
التي في بدل من الواو لا اختصاصها بالمونين كالتأنيث فابت تقديرها ففتح الهمزة في
ان يكون التأنيث سببا فيها ففضل التونين عند المصنف والثالث ان جمع المونين ان كان
لجميع مذكر كسلمات ومسلمين والتونين للمقابل والافضل صرف لعرفات والمشهور جازي
الشخص به ان يكون ويعرف بالاسم بين الضمير والاسم كالموسم كالموسم كالموسم
لغة فائده في حذف التونين تخفيفا واعرابا لكسرة نصبا والتأنيث
اعرابه غير متصرف بالضمير جازي وحكاها الكونون والاختصاص واستند
قوله امرئ القيس **قوله** تنور من اذ عرفت واهلها
ببشر اذ في دارها فظهر عالى **قوله** عند المستعربين وجهان
احدهما ان يتعلق بذكره والثاني ان يتعلق بذكره على اية حال من فاعل
اذكر واي ذكره كائين عند المستعربين **قوله** كاهداكم فية خيرا فاعلم
احدها ان يكون في محل نصب على انها نعت مصدر محذوف اي في ارحمت كاهداكم
هداية حسنة وهذا تقدير المحذوف والثاني ان يكون في محل نصب على الجازي
من ضمير المصدر المقدر وهو من ذهب سيبويه والثالث ان يكون للتعديل بمعنى
اللام اي اذكره لاجل هدائه اياكم في سبويه كما انه لا يعلم فتحا او زائدا عند
وهي قال كونها للعلل الاختصاص وجماعا ومسا في كايحوز فيها وجهان احدهما
ان يكون مصدرية وتكون مع ما بعد جازي محل جازي بالكسرة فهدائه والثاني
وبه قال المحذوف وان عطية ان تكون كانه من الجازي فلا تكون المحل التي بعدها
محل من الاعراب بل ان وقع بعدها اسم مع على الاصل كقول **قوله** وقال
و تقصير بولانا ونفلا **قوله** كالتاسع عشر ومن غلبه وجازي **قوله** وقال
آخر **قوله** لعمري ويا محمد **قوله** كالتاسع عشر ومن غلبه وجازي **قوله** وقال
يا محمد ويا محمد **قوله** كالتاسع عشر ومن غلبه وجازي **قوله** وقال
المستوفى كون ما كانه للفتحة وهو جازي بما تقدم والى ان يكون في محل نصب
على الجازي فاعل اذكر وافتقروا سبغ في الاحرام جازي والافعة في انضمت فيها وجهان
احدهما انها الضمير فيكون مفعول محذوف تقديره انضمت انفسهم في انفسهم فيها وجهان
الرجحان رتبة الاختصاص وقدره ان جامع فقال معناه فيهم بعضهم بعضا والثاني ان الفعل
هنا معنى فعل المحذوف فلا يقول له قال الشيخ لانه لا يخطا افضله من هذا المعنى
الذي سبغ حذوه وكان قد سبغ بالاختصاص والاندفاع والخروج من المكان بغيره واصل
انضمت انفسهم فاعل كسطاير بان تقدمت حركة حرف العلة على الساكن قبل فتح حرف
العلة في الاصل فافضله ما قبله فقلت القام هو من ذوات الياء في الفصح كاذر لك
ولا يكون من ذوات الواو من قوله من تاتى من تاتى وهو اخلاط الناس ومن ذوات اسم مكان
مخصوص وهل هو مشتق ام من حيل قولن احدهما اسم من حيل واليد ذهب الى محذوف
قال لان المعنى لا يعرف في اسم الاجناس الا ان يكون جمع غارف والثاني انه مشتق واختلف
في اشتقاقه فحيل من المعنى لان ابراهيم عليه السلام لما عرفه جبريل هذه البقرة فقال
عرفت عرفت ولا ندع في بها هياج واسما على ما اخرجه من سائر في غير ما تفعلوا
بها ولان آدم عرف بمخلوقا وفضل سقم من العرف وهو الواسع العظيم وبمن العرف وهو

ثبت

الارتقاء

والله اعلم

وجعلوا الذكر اكراما كقولهم شعشعوا وهذا يخرج ان جني الثالث قاله
مكي ان يكون مضمونا باضمار فعل قال القدره فاذا ذكرنا السند من ذكر كرم الابانك فيكون
تعتا المصدر في موضع لا يذروه صبا لتعني في الذكر الابانك ان يكون مضمونا باضمار
فعل يكون قال ابو القاسم وعندنا ان السند محمول على المعنى والتقدير او لو فوا السند
فلم ذكر من لا يابا وذل على هذا المعنى قوله فاذا ذكرنا الله اي كونوا اكرامه وهذا سهل
من جملة على الجار يعني الجار الذي تقدم ذكره على الفاعل سجد وتلكه لان اسر ان يكون اسند
نصب على الجار من ذكرنا لا يذرون في عنده كان صفة له لقوله لم يذروا صفة فعله لا قال الشيخ
حال من ظن لا يذرون الاصل صفة فلا تقدم تعذر بقاؤه صفة فعله لا قال الشيخ
فانه قال بعد ذلك فلا تارة اوجه لنصبه ووجهين لوجه هذه خمسة اوجه كلها ضعيفة
والذي يتبادر الى الذهن في الامة انهم اضر وان يذكروا الله ذكر ما ثبت ذكر انا صم
او اسند وقد ساء لنا حمل هذه الامة على ما تقدم ذكره وهو اعند فذكر ما تقدم
ثم جوزوا في ذكر الجار هذه وجهين احدهما ان يكون معطوفا على الجار الثاني
في الذكر كرم اعني على نفسه في هذا الوجه بانه يلزم منه الفصل بين حرف العطف
وهو او وبين المعطوف وهو ذكر الجار وهو اسند وقد نص الخيون ان الفصل بينهما
لا يجوز الا بشرط احدهما ان يكون حرف العطف الكرم من حرف واحد والثاني ان يكون
الفصل متبعا او ظرفا او جاريا او احد الشرطين موجودا وهو الزيادة على حرف
والاخر منقود وهو كون الفاصل ليس احد الثلاثة المتقدمه ثم احببنا الجمل
مقدم حرف الجر وشبهه بالظرف فاجريت مجازا والثاني من الوجهين في ذكر الابان
مصدر القول فاذا ذكرنا او يكون قوله كرم في محل نصب على الجار من ذكرنا لا نهائي الاصل
صفة له فلا تقدم كانت في محل احاد يكون اسند عطفا على هذه الجار وتقدم الكلام
فاذا ذكرنا الله ذكر كرم اي مسبقا ذكر كرم او اسند فيصير نظير اضرب مثل ضرب
فلا تضر يا او اسند الاصل اضرب ضربا مثل خوف فلان او اسند وذكرنا فيمن عند
غير الشيخ كانه قد استشكلوا كونه متبعا مضمونا وذلك ان الفعل التفضيل
يجوز ان يضاف لما بعدهما اذا كان من جنس ما قبلها نحو وجد زيد احسن
وجد وعلمه كرم وان لم يكن من جنس ما قبلها وجب نصبه نحو زيد احسن وجهها
وخالدا كرم على اذا تقرر ذلك فقوله ذكرنا هو من جنس ما قبلها فعلى ما فسر
كان مقتضى جوه فاحد نظير اضرب بكي كضرب عمرو زيدا او اسند ضرب بلم فقط
والجواب عن هذا الاستشكال ما هو في الارجح المتقدم في النصيب على المذكورين
في اسند من حيث ان جعل الذكر كرم في الجاهل كقولهم شعشعوا كما قال به الفارسيني
وصاحبان يجعل اسند من صفات الاعيان لا من صفات الازكار كما قال به
الزحبي او يجعل اسند جارا من ذكرا او نصبه بفعل وهذا اكد وان كان مفهوم
ما تقدمه الا انه في ذكرنا نصبه سهيلا للاصرفا في موضع يحتاج الى نظر واما اصل
وهذا نهاية القول في هذه المسئلة بالنسبة لهذا الكتاب واولها في الايجاب
وقيل للتخييل وقيل بجواب بل **قوله** من يقول ربنا انتا من مبتدا وخبر في الجاهل
قيل ويجوز ان يكون فاعله عند الاختصاص وان يكون بذكره موصوفه في هذا
الكلام التفات لوجوه على النسق الاول ليعلم انكم دخل على معنى من اذا

جاء

حاججا في قوله ربنا انتا ولو حمل على لفظها قال رب انتي وفي مفعول انتا الثاني لانه
يتعدى الاثنين فانهما غير الاول ثلاثة اقوال اظهرها ان محذوف اختصاصا واقتصارا
لانه من باب اعطى اي انتا ما زيدا او مطلقا والثاني ان في معنى من اي من الدنيا
والثالث انها زائدة اي انتا الدنيا وليس بشي **قوله** في الدنيا حسنة
يجوز في الجاهل وجهان احدهما ان يتعدى بآنتا كالذي قبله والثاني اجازة ابو القاسم
يتعدى محذوف على ان حال من حسنة لانه كان الاصل صفة لها فلا تقدم عليها
انصب حالا **قوله** وفي الآخرة حسنة هذا الواو عاطفة مشتق فاك
كقولنا علمت زيدا عمويا فاضلا وبز حاديا صلحا اللهم الا ان ينوب عن عاملين ففهم
خلاف لاهل العربية وتفصيل كثير ياتي في موضعه ان شاء الله تعالى وليس هذا كما زعم
بعضهم انه من باب الفصل بين حرف العطف وهو على حرف واحد وبين المعطوف
بالحجر والحجر وجعله لبيان ان على الفاعل شي حيث منه ذلك الذي قبله لان
هذا من باب عطف مشتق على ما سبق كما ذكرت لك الامم بل الفصل وحمل الخلاف
انما هو خوارق من مبتدا وعيدل عمرو واما يذو على اي صفة له ان الله يامرهم
ان يذروا الامانات الى اهليها واذا حلفت بين الناس ان تخلوا او قوله الله الذي خلق
سبع سموات ومن الارض مثلهن وقوله فكن ما حلفت منه فادبه ولا ملة لا من وفي
اما حذوف فاعيد الجمل على المضارع لوقوع الواو بين ياء وسورة واما حذوف لامه فلان الامر
جاري مجرى المضارع المجزوم وجزمه حذف حرف العلة بذكر الامر منه فوزن
فتنا حسنة منا والامم او فتنا فلما حذفت الفاء استغنى عن هذه الوصل فحذفت
وعذاب مفعول ثاني **قوله** اولئك مستذابون خيرا اولئك ونصب فاعيل
بما تضمنه من معنى الفعل لا عتاده والمشار اليه باولئك فيه قولان لظهور
انما الامر بقرآن طالب الدنيا وحدها وطالب الآخرة وقيل بل للفرق بالآخر فقط اعني طالب
الدنيا والآخرة **قوله** فاعلموا متعلق محذوف لانه صفة لتعريب فهو في محل
رفع وفي من ثلاث اقسام احدها انها للتعريف اي تعريب من جنس ما تسبوا والثاني
انها للتسبيح اي من اجل ما تسبوا والثالث انها للبيان وما يجوز فيه وجهان ان يكون
مصدر مبتدا اي من تسبيحهم فلا يحتاج الى عايد والثاني انها بمعنى الذي فالعائد
محذوف لاستكمال الشرط اي من الذي تسبوه **قوله** معدودات صم لا يامر
وقد تقدم ان صفة مالا يعقل بطر جمعها بالالف والتاء وقد طول ابو القاسم اسئوال
وجواب ما السوال فقال ان قيل الايام واخدها يوم والمعدودات واحده هي
معدود واليوم لا يوصف بمعدود لان الصفة هنا موصوفة بالموصوف مذكور
واما الوجه ان يقال ايام معدود فيوصف الجمع والموت فاجواب انه اجزى معدودات
على لفظ ايام وثالث الجمع بالجمع جازا والاصل معدودة كما قال ابن تيمنا النار الاياما
معدودة ولو قيل ان الايام تشمل على الساعات والساعات موصوفة بالجمع على معنى
ساعات الايام وفيه تنبيه على الامر بالذكر في كل ساعة تحذو الايام وفي
عظها كان جوابا سديدا ونظر في ذلك الشهر والصف والشا فانما يجاب بها
عنكم ولما يجاب عنك بالعدة والعناظ هذه الاشياء ليست عدد واما في اسمها
المعدودات فكانت جوابا من هذا الوجه في هذا السوال والجواب ينظر بل من غير
فايده وقوله معدودات معدودات بالثانيات متشوع بل مفردها معدود بالانذار

مفسر

قوله

المعروف تقول امرت برجل حسبك ونفسك عنه التميز ويكون مبتدأ في بيان ما يريد
وجرا فلا يجزى بها ولا يثنى ولا يجمع ولا يثبت وان وقع صفة لهذه الاشياء اختلفت
فيما قيل في التميز وعينها واصحابها من الصفة للعلمية والجمعيه وبذلك قيل
في عينه الاصل والقائلون بذلك اختلفوا في نونها هل هي زائدة ام اصلية والاضحى
انها زائدة ووزنها فعل مستقده من مائة جهتها اي بعينه الصفة وهي من الجوهري
وهو الكراهية وقيل ان نونها اصلية ووزنها فعل تعدى بقرينة لان فعلا مقصود في كلامهم
وجعل نونها فعلا ايضا لان الواو اصلية في ثبات الاربعة كورتل لكن الصحيح اثبات
هذا البناء وجاز منه ان قالوا اصغى من الصعاطة وهي الصفاية وينبغي ان يختلف
للظلم والوزن القصير سمي بذلك لانه يقر في مائة اي في مائة من حبات
اي اجعت انك انت الامر من مائة في خمس مائة وزرك غراب وهذا يدل
على ان النون زائدة في وزنك وعلى هذا فاستغنى للتأنيث والعلمية وليس لهذا الخصوص
بالدخول في اي وليس جهته وحسن خذره هنا وكون المصادرة وقع فاصلا وقد تقدم
الكلام على ليس وخلاف انما هو فيها وخذ من هذا الخصوص بذلك على انه مبتدأ او جمل
من نعم وليس على انه خبره سواء تقدم او تأخر لانا وجعلنا خبر مبتدأ محذوف وذا صفة
محذوف والخبر محذوفه فاستغنى الجمل بالاسم من غير ان ينوب عنها شيء وانضمت
فان يدوم من ذلك ان تكون الجمل مستطوعا فاقبلها اذ ليس لها موقع من الاعراب والشيء
معترضا ولا مفسر ولا اصل ولا مستأنف والمهاو منه هو لان احدها انه جمع
مهد وهو ما يوطى للنوم والثاني انه اسم مفعول من يوطى وهو الموطى للنوم وهذا من باب
المفعل والاستغنى ان جعلت جمع لم يدل متعارضا شونه وهو قول
واختل قدر لغت لها خيل تخيله اي في جميع اي القوم لم يقله الخليل
الضرب الوجوب **قوله** من شئت في ثمن الوعدان التمتع ما في ثمن الاولى وموقع
سبب في سبب قال تعالى وشو بهن ان اعدنا الضمير المرفوع على الاخره وقال
وشو بهن براديلسني من بعد براديلسني فاعلم ان مبتدأ نفسه
في التام هو على اصله من السوا وولد ان صفا اشتري نفسه من ثمن لما هاجرو
والايد تزلت فينب **قوله** ابتعا منصوب على انه مفعول من اجله والشرط ان يقتضيه
للتصير بوجوده والصحيح ان اضافته المفعول المحذوف جمل في المير والرياءتني
وجماة من المناخرين ومحمدا مصدر مبنى على تاء التثنية كدعاه والفتا سحر تبه
عفا نحو مفرى وموق ووقفت محمدا عليها بالثاء وذلك لوجهين احدهما ان بعض العرب
يقف على التاء في التثنية بالثاء كما في **قوله** واشتريه وارسله بعد حوله فذعفت
بل حوزتها كظهر الحف **قوله** وقد جى هذه الغم يبيو يد والثاني ان يكون وقف
على ثمة الاضافه كانه نوع لفظ المضاف اليه المضاف اليه انما هو بغير فاء
والثاني على حالها منه على ذلك وهذا كما استعمل في المضموم لعل ان انضم كالمنطوق
بما وقد مال الكسائي ورس من مرثاه وفي قوله بالعباد خرج من ضمير العين الى الاسم
الظاهر اذ كان الاصل مرفوع به ياء ان يرم وقاية من التثنية ان لفظ العباد يودي
بالشترقة او لانه فاصل فاختير لذلك **قوله** السلم فتر هذا السلب بالفتح
نافع والكسائي في ان كسر الباقون بالكسر وما التي في الانتقال في بقرها بالكسر
الا بوبكر وحده عن عاصم والتي في المثال لم يبق بها بالكسر الا بوبكر والكسائي

وسباني

وسباني فقبل مما يعني وهو الصلح ويذكر في ث قال تعالى وان جنح السيل فاجتبه لها
وحكموا بنو فلان لم وسهم واصحابه من الاستلام وهو الانقياد ويطلق على الاسلام والكسائي
وجماعه واشدوا **قوله** دعوت عشرين في كسب لما **قوله** او اسلمهم مديريه
ينسب بالكسر **قوله** الاخرى المفتوح **قوله** السيل قد باتت معالها
قوله فبازر الكسر الا من جدي **قوله** السيل والسيل في هذا البيتين يعني الاسلام الا ان
الفتح فيما هو يعني الاسلام فليل وفي **قوله** السيل فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر
الاسم وبالفتح الصلح **قوله** كالفه منصوب على الحال في صاحبها ثلاثه
اقوال احدها هو الظاهر ان الفاعل في ادخلوا والمعنى ادخلوا السيل جميعا وهذه حال
يوك كدمعني القوم فاني فقلت قام عبيد القوم كانه بمنزلة فاعلموا كلهم والثاني انه
اسلما قاله ان كسري ويجوز ان يكون كانه حال من السيل لا انها تونث كما يونس **قوله** السيل
قوله السيل عسري السيل اخذ منها ما من صيدك به **قوله** السيل فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر
على ان الومنين امور وان يدخلوا في الطاعات كلها ولا يدخلوا في طاعة دون طاعة
قوله السيل فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر **قوله** السيل فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر
ليس سبي لا يتبع الثاني كانه ليس للثاني ذلك وان كان اصلها ان يدل عليه
بل صا هذا فاعلم ان المعنى جميع وكل والثالث ان يكون صاحبها كانه
ما جميعا اعني فاعل ادخلوا والسيل فيكون حالا من شبيبين وهذا ما اجازته ابن عطفه
فانه قال ويستقيم كانه حينئذ القومين وجميع اجزاء التسرع فكون الحال من الشبيبين
وذلك جازم فوك كانه فاقته تونها محله **قوله** السيل فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر
والمواد بالكا في الجملة التي تكلف الفها وقوله نحو قوله فانت به فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر
ان محله حال من فاعل انت ومن الهاء في **قوله** السيل فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر
من شبيبين لان لفظ محله لا يحتمل شبيبين ولا يقع في الامن شبيبين الا اذا كان اسفقا محلهما
واعبر ذلك يجعل ذوي الحالين مبتدأين ويجعل ذلك الحال خبرين فاعلم ان ذلك محله
الحال الخوف **قوله** وعلمت سبي وفي ذات مقصود موصلا **قوله** السيل فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر
صغيرين نزل الهم بالبيت **قوله** السيل فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر
في حال من فاعل علمت وقوله وفي **قوله** السيل فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر
على حال من فاعل خرجت وخرجت حال من هاء في هاء فاقته لا يصح ان يكون خبرا عنها لو قلت
انا وفي **قوله** السيل فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر **قوله** السيل فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر
واما كانه فاعلم ان المعنى جميع وجميع ضميرها ذلك **قوله** السيل فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر
لو قلت الزيدون والعمرون كانه خبر فقلت **قوله** السيل فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر
بسبب التزام نصب كانه على الحال وانما الانصاف لا من ما تم معنوي يدل ان مرادهم
وهو جميع وكل بخبر به فالعلم من كانه المانع من التصرف لا يصح وقوله الجاهل
التي تكلفها الفها يعني الهاء في الاصل كانه صارا استغنى الهاء بمعنى جميع وكل
واما ان اصل كانه اسم فاعلم ان كانه كانه اي منع ومنه كانه الاستئذان لانها تمنع
ما يقتضيه وكنه الميزان كونه بالوزن وانتهى بالضمير كانه استطيع وبالكسر
لكم استند وقيل كانه مصدر كانه افتد والعافيه وكافه وقاطبه ما لم ينصرا
على الحال فاختارهما عن ذلك **قوله** السيل فكلما او قيل بل هو مختلفان المعنى فيا لكسر
فترها بالكسر وهو العنان كعدلت وظلمت فاعلم ان من بعد ما مصدره ومن لا يتدا

ومثل قول امرئ القيس
لا خربت بها اسف جبر وراثا
على ان نداء بل موطى من جمل

للتجني بعد بقر وهو جاز
ولست لوجزيت به عن اثنين لم يصح

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

الغايه وهي متعلقه بنظم قولهم **قوله** هل ينظرون هذا لفظ استفهام والمراد به التقى
 كقوله **قوله** وهل انما الامن غريب غريب غريب وان ترشد غريبه ارشد
 اي ما ينظرون وما انما وليد لا يوقع بعد هذا الا كما يقع بعد ما ينظرون وهو معد
 قال امرئ القيس فانما ان ينظرون لعلهم يروا من الدهر تنقعي لدى امرئ القيس
 وليس المراد هنا بالنظر في وجه العين لان المعنى ليس عليه وانما ينظرون على وجهه
 بان النظر يعني النظر بتدبر الى وجهه وانما ينظرون الى الوجه في الابهام فيكون متعلقا بنفسه
 وليس مضيا الى الوجه ويعني ايضا فلهذا الوجه قوله تعالى وجوه يومئذ في طرفة العيون
 فانظر فيكون بمعنى الانقضاء وهذا ليس بشئ فاما قوله ان الذي يعني النظر بتدبر
 بالي من قوله وهو هنا متعلق بنفسه متعلقه اذا جعل ان يكون حرف في خبر وهو المحذوف
 لانه مطرود من المعنى مع ان وان اذا لم يكن ليس فاما قوله مضيا الى الوجه فتدبر ايضا اذا
 مضيا الى الذات قال تعالى انظر الى آيات الله فلا ينظرون الا الى الآيات والضمير في ينظرون عائد
 على الخلق قوله من الله فهو التقادير **قوله** الا ان ياتيهم هذا المفعول ينظرون وهو
 استغنى عن ان ما ينظرون الا ان الله **قوله** في ظلال قمره او قمره او قمره او قمره او قمره او قمره
 ان يتعلق بآياتهم والمعنى باسم امره او قدرته او عظمته او قوته او قوته او قوته او قوته او قوته
 اذا لا ياتيهم من الله تعالى جنتهم والبرهان ان يقولون محذوف عن على انما جاز
 وفي صحتها وجها وهو مفعول ياتيهم اي في حال كونهم مستقرين في ظل وهذا حقيقه
 والثاني ان الله تعالى بلحاظ المتقدم من اجل امر الله في حال الكون مستقرا في ظل الثالث
 يكون في معنى آياتهم متعلق بالآيات اي الا ان ياتيهم في ظل وفي معنى آياتهم
 في معنى آياتهم في ظل والادب **قوله** لان جنتهم انما يتدبر بالآيات **قوله**
 فاني جنتهم بالآيات والادب **قوله** الرابع ان يكون حاله من غلاظه مقدماعلمها
 والاصل الا ان ياتيهم الله والملائكة في ظل ويؤيد هذا قوله عبد الله اياه قد لا يدركه
 فضل الجاه فانه والحاله هذه لم يستد الى الله تعالى الا ان ينظرون فقط بلحاظ المتقدم وقدر اليه
 وقتده والضحى استقى ظلاله وضياء وجهه احقها انما جمع فكل نحو صل وصلال والثاني
 انما جمع طلاله وقلال وحله وحلال الا ان تغالا لا ينقاس في فعل **قوله** من العظام
 فيه وجهان احدهما انه متعلق بخلافه لانه صفة تظلل استقر بطلانها من انوارهم وعسل
 هذا للتبعية والثاني انما سئل بآياتهم وهي على هذا الامتداد القافية اي من ناحية العظام
 والجمهور من الملائكة من عطفها على اسم الله تعالى وقدر الجنتهم بالآيات والملائكة جبرا
 وفيه وجهان احدهما ان عطفها على ظل اي الا ان ياتيهم في ظل وفي الملائكة والثاني ان عطفها
 على العظام ومن الملائكة فتوصف الملائكة بكونها في ظل على التفسير **قوله** وقضى الامر
 بالجمهور على ان قضى فكل ما من مبييا للمفعول وفيه وجهان احدهما ان يكون هو معطوف
 على ياتيهم وهو اخذ في حيز الاستظهار ويكون ذلك من وضع الماضي موضع المستقبل
 والاصل وقضى الامر وانما جنتهم كذلك لانه محقق قوله اي امر الله والثاني ان يكون جمل
 مستأنف برأسها اخر الله تعالى بانه قد فرغ من امرهم فهو من عطف الجمل ليس واخذ في حيز
 الاستظهار وقدره من حيز وقضى الامر فكل ان جنتهم على المصدر المرفوع عطفها
 على الملائكة وقدره من الملائكة عطفها على الملائكة بكونها في ظل وفي الملائكة والثاني ان عطفها
 اي عطفها على الملائكة وبعضها الامم فيكون مع ما ذكرنا في الملائكة الرفع والتفضيل فنتشأ
 عنما فتر انان لم يقل وقضى الامر **قوله** والله ترجع الامور هذا الجاه متعلق

بما بعده

بما بعده وانما قدم للاختصاص اي لا ترجع الا اليه دون غيره وقدر الجمهور ترجع بالثاني
 لجران جمع التفسير في الموضع الا ان ترجع الى الثاني والثالث في رواية اخرى قال تعالى فانما جنتهم
 والجمهور ترجع بالثاني لانه مستعمل مستقرا في قوله ولا تتر ما اخره قال تعالى فانما جنتهم
 الله جنتهم انما انما ذلك وقد سمع في المتدبر رجوع ربا عياوي لوجه صغره ولذا
 ايتى العلى ان يجعل قمره من بناء المفعول مأخوذه منها ومزاها جنتهم عن رافع بن خديج بالنداء
 وبناء المفعول لان ثابته جنتهم والبناء على المحذوف في قوله من بناء المفعول اما الله تعالى
 اي رجوعه الى نفسه بآيات هذه الدال واماده واما الامور لانه لما كانت فيهم واحوالهم
 من حده علمهم بانهم مرون مجزون بآياتهم كانوا راو من امورهم الى حالهم **قوله**
 سئل عن الجمهور الا في محله وجنتهم ان يكون ما بالاسال من خلاف جنتهم
 وهو هذه اللفظ مبدلة من جنتهم او او او باختلاف تقدم في قوله فانما جنتهم
 يكون الا من منها سئل جنتهم لانه جنتهم الامم جنتهم الا من جنتهم في قوله فانما جنتهم
 جنتهم لانه جنتهم في قوله فانما جنتهم لانه جنتهم الا من جنتهم في قوله فانما جنتهم
 في قوله فانما جنتهم في قوله فانما جنتهم لانه جنتهم الا من جنتهم في قوله فانما جنتهم
 الوصل جنتهم في قوله فانما جنتهم لانه جنتهم الا من جنتهم في قوله فانما جنتهم
 عن اي عموما اسال على الامر من غير نقل وقدره اسال بالنقل وقدره الوصل كان لم يغيره
 بلحاظ المفعول قوله لانه جنتهم في قوله فانما جنتهم لانه جنتهم الا من جنتهم في قوله فانما جنتهم
 كما ستقف عليه ان الله تعالى وبنا مفعول اول عند الجمهور ولم الى اخره مفعول الثاني
قوله كما استقام في قوله وان جنتهم اصلها انما في محله فصل واختلاف في ذلك
 فصل نصيبها على ان مفعولها ان لا يتدبر على مذهب الجمهور كما مر اوله على مذهب
 النصيب كما تقدم تقديره وقدره ان لا يتدبر في قوله فانما جنتهم لانه جنتهم الا من جنتهم
 تقديره كما تقدم تقديره وانما تقديره انما جنتهم لانه جنتهم الا من جنتهم لانه جنتهم
 ولا يتدبر في قوله فانما جنتهم لانه جنتهم الا من جنتهم لانه جنتهم الا من جنتهم
 غير جاز ان كان من ايد مبييا لانه مفعول المضارع في قوله فانما جنتهم لانه جنتهم
 كذا تارة اشعر ان يكون من باب الاستقبال او من شرط اي الاستقبال ان جعل المفسر
 في ضمير الاول او سببه في قوله فانما جنتهم لانه جنتهم الا من جنتهم وان يكون من باب
 الاستقبال وهذا ما لا يخبره احد فان قلت ان جنتهم محذوف وطاعتهم كمر على المصوم
 جاز ذلك لان في قوله الاستقبال ضمير الاول لان التقدير كمر من جنتهم ابتداء فقلت هذا
 الذبح قاله الشيخ من كونه لا يتدبر على كونه من ايد مبييا قد مرخ في قوله فانما جنتهم
 فانه قال وقوله من ايد هو على التقدير الاول مفعول ثان لان ابتداءهم وعلى الثاني في قوله
 التبيين يعني بالاول نصيبها على الاستقبال وبالثاني نصيبها بما بعده والثاني من وجهي
 ان يكون في محله خبرها والعائد محذوف تقديره كمر ابتداء فقلت هذا
 اجاز ذلك ابن عطية وابو البقاء واستغنى الشيخ من حيث ان حذف عائد المبتدأ المنصوب
 لا يجوز الا في ضرورة كقوله **قوله** وخالفه جنتهم اداننا
 بلحاظ المحذوف بالباطل اي وخالفه جنتهم هذا انقل بعضهم ولما ابن مالك فقلت ان المبتدأ
 اذا كان لفظا كما او ما استغنى في الاستظهار والجمهور جاز حذف عايد المنصوب اتفاقا
 من البصريين والكوفيين ومنه وكل وعد الله المستحق في قراءة تافع واذا كان المبتدأ غير ذلك

الجمهور

الجمهور

قوله

۱۱۱



و

عزله وصال

مولا علی

وقال

وقال

وقال

فيه مضمرة على ما اخترناه وهو الذي تعلق به منه واختلاف المصنوع به عند من يراد الاستثنا
بما استبان والثاني انه مصدر في محل حال اي باعني والعامة فيها ما تقدم وبينه مقلوب مجاز
لانده مضمرة ليعا اي يعا كايما بينهم **قوله** لما احتلموا فتدلى ما تعلق به من قوله وما موصولة
والضمير في اختلافها عايد على الذين او توه وفيه ما يدعي ما هو متعلق باختلاف ومن الحق
متعلق بمجوز وفيه في موضع الحال من ما في لما ومن هو من ان يكون للضمير وان يكون ببيان عند
منه في ذلك تقديره هو الحق في ذلك واجاز ابو البقاء ان يكون من الحق حال في الضمير في نفسه
والعامة منها اختلافه او من قوله ان في الكلام حذو فقلت والاصل في هذه الذين امنوا الحق
ما اختلفوا واختاره الطبري قال ابن عطية ودعا له هذا التقدير خوفا من احتمال اللفظ
انهم اختلفوا في الحق فهدى الله المؤمنين لبعضهم ما اختلفوا فيه وعساه ان يكون غير حق في نفسه
والقلب في كنه الله دون ضروري يدفع اليه بغير وسوء فهم استوي قلت وهذا الاحتمال الذي جعله
ابن عطية مما امل للقرآن على ادعاء القديس لا يتوهم اصلا **قوله** يا ابا عبد الله في وجهه
ان يتعلق بمجوز ولا حال من الذين امنوا اي ما يجوز الهم والثاني ان يكون متعلقا بوجهه
بدل اي هداية بامره قوله ام حصة ام هذه فيها المعجزة اقوال اجدها ان يكون منقطعاً بقدر
بيد الامن فيقول لا شراب للاستقبال من اخبار الامم والامم للفقير والتقدير بولا حكمة
والثاني في الاضرب من غير تقدير من بعدها وهو قول الزجاج واستند
بذلك مثل من الشمس في مذيق العجوة وصورة ثمانية في العين امير
اي بل انت ثالث وهو بعض قول الكوفيين انما يعني الخبر في هذا البيت ايهما في ذلك
الكلام والاحتجاج لا يحمل عليها فضرر عنها والاربع انها متصلة ولا يستقيم ذلك
الا محال مجوز وفيه قتلها فقدر بعضهم في الله الذين امنوا فضرر بها على الاستقامة اقوام
اقتنوا بغيرهم ام حصة ان تدخلوا الخبر من غير سلوك سبيلهم وحسنه هناك اخوات
ظن نصب مقولين اصلا في البيت او الخبر في البيت سادس عند المصنفين عند سيبويه
وسد الاول وان في مجوز في عند الحسن الاخصر كما تقدم ذلك ومضاهيها في
الوجه الفتح وهو القياس والتفسير ولها من الافعال نظام سبيل في ذلك في السور وموعنا
الظن في البيت قال **قوله** حسبت النقي والحد في حياضه
ربا حاذ اما المنة اصبح نا فلا **قوله** ومصدرها الحساب ويكون غير متعد
اذا كان معناها الشنفه تقول حسبت زيدا اي شنفه فهو احسب ان استغفر
قوله ولما بان الوال والحال والحال بعد في محل نصب عليها اي غير ايها منكم
ولما حذو من معناه النقي كلم وهو ابلغ من النقي لانها لا تنفي الا انما في المنص
بما ان لا الفرق بينهما وبين من وجودها في انه قد حذو الفعل بعد هذا في نصيب الكلام
اذا دل عليه دليل **قوله** حسبت في يومه يذو **قوله** حسبت في يومه يذو
نساء بيت القصور في حبيبه **قوله** اي فلما كف يداي كبر بخلاف لم فانه لا يجوز
ذلك الا ضرورية ومنها انما في الماضي المفصل زمان الحال في النفس مطلقا متصلا
كان او منقطعاً على ما مر ومنها انما لا تدخل في فعل شرط ولا في اختلافه واختلاف
فيما يقبل سبط وفيه كبر من ما يدعي عليها في قول من الذين حذو منصف
وحذف هو موصوف تقديره فلما بان من تحق المومنين الذين خلوا من قبلهم مفلوجين خلوا

الذو

وهو

وهو كما التاكيد فان القيد مفهوم من قوله خلوا **قوله** مستمر الباس في هذه
الحال وجهان احدهما ان يكون لا يحملها من الاعراب لانها نفس بدل في فسر في المشي
وشرحه كانه قبل ما كان مثله في فعل مستمر الباسا والثاني ان يكون خالفا على صفة
جوز ذلك ابو البقاء في حاله من فاعل خلوا وفي جعلها حال بعد **قوله** حتى يقول
فترا الجمهور يقولون نصبا وله وجهان احدهما ان حتى يعني الى اي الى ان يقول فمضوا غايده
لما تقدم من الس والوزن والوحى انما ينصب بعد ما المضارع المستقبل وهذا قد وقع
ومضى الجواب ان عايد على حال حتى قلنا في الحال والثاني ان حتى يعني في تقدير الفعل
وهذا ضعف لان قول الرسول لا يكون بين ليس عليه وليس والوزن ان كان ظاهر كلامه
البقاء على ذلك فانه قال ويقترب ان يقع على ان يكون التقدير من قولوا فقالوا قال كنه سبب
القول وان بعد حتى مضمرة على كلا التقديرين وفيما يقع في غير حال والحال لا يقتض
بعدي حتى ولا غيرهما ان نصب يخص للاستقبال فتتأخر او علم ان حتى اذا وقع
بعد فعل فاما ان يكون حالا او مستقبلا او ماضيا فان كان حالا فهو موصوف من جوه
لا يجوز اي في الحال فان كان مستقبلا نصب يقول حتى حتى اقبل البلد وانبت
لم يبدخل بعد وان كان ماضيا فحكيه نحو حكايتك اما ان تكون بحسب كون مستقبلا
فالنصب على حكاية هذه الحال واما ان تكون بحسب كونها ماضية فحكاية هذه
الحال فنصدق ان يكون في قولنا عايد حكاية حال وقراءة نافية عنها حكاية حال
واما بنهت على ذلك لان عبارة بعضهم عن حكاية حال بقوله الجمهور ومبارة اخرى
خصها بقراءة نافية قال ابو البقاء قرأه الجمهور والفعل هنا مستقبلي حكاية
حال والمعنى في المعنى وكان قد تقدم انه وجه الرفع بان حتى للتعليل **قوله**
مع هذا الظرف يجوز ان يكون مضمونا بامير اي ضا جنوة في الامان **قوله** حتى تقولوا
وبما جوهه فيه وان يكون مضمونا بامير اي ضا جنوة في الامان **قوله** حتى تقولوا
مضى مقصود على الظرف موقوعه من خبر مقدم ونصب مستدام او قال
ابو البقاء وعلى قول الاخصر موقوعه نصب على الظرف ونصب موقوعه بدو مني ظرف
زمان لا يتصرف بحره بحرفه هو مني لتضمنه اما يعني من الاستفهام واما معنى
ان السبيل في قوله اسم استفهام ويكون اسم شرط فيجزم فغير شرط وجزا والظاهر
ان جمل مني نصب من قول المومنين وحمله الا ان نصرا انه قريب من قول الرسول
فنصب القول الى الجمع احتمالا لاوله في الحال سبيله للتفصيل المذكور وهذا الوجه من قول
من زعم ان في الضمير قد مرنا واخيرا والتقدير حتى يقول الذين امنوا مني
نصب الله يقول الرسول الا انه قد مر الرسول كما سدد ومذم المومنين بقدره في الزمان
قال ابن عطية وهذا محتمل ومحمل الكلام على من وهم وهو كما قال وفيه الحلتان
من قول الرسول والمومنين معا يعني ان الرسول قال لهم معا وقول الرسول مني نصب الله
ليس على سبيل التثنية انما هو على سبيل الدعاء باستقبال النص وقيل ان الجمل الذي في كلام
الرسول وانما هو الجمل الاخير من كلامه تعالى اي اياهم بيا الله السيد واستنظام
الامم قال في اصل الجملتين في محل نصب يا قول **قوله** ماذا يتفقون
قد تقدم انما في السند المتواليات وتحقق القول في عيده من قوله ما ذا امر الله
بهذا وهو يجوز ان يكون ما ذا بمنزلة اسم واحد يعني الاستفهام فيكون مفعولا مقدا

وقال

وقال

وقال

وقال

ويجوز ان يكون ما مبتدأ وذا خبره وهو موصول وينفقون صلته والعابد محذوف
وماذا اعتل السوال فهو في موضع للفعول الثاني وقد تقدم حقيقة في قوله ان ياتي اسراسل
كم ابتداء وجانب نقض بلغة الجيب لان ما عمل الصغار صغير عبيد في سائر النوازل ويجوز
في الكسب كما اذا نفق كاجوز انفسهم من غير ان ينفقوا ولا ينفقوا في سائر النوازل
بيان في قوله تعالى سبوا ذلك ما اذا اخلتم في المأبذ قل ما انفقتم من جزئكم في سب
وجهان احدهما ان يكون شرطية وهو الظاهر ليوافق ما بعدهما في محل نصب مفعول
مقدم واجب لتقدم لان ذلك لا ينفق من اية وقوله فقلوا الذين يوجبون الشرط وهذا الجار خبر المبتدأ
اعرابه في قوله ما انفقتم من اية وقوله فقلوا الذين يوجبون الشرط وهذا الجار خبر المبتدأ
محذوف اي مضمون للوالدين فيقولون محذوف ما مفعول وما جمل على حسب ما ذكر
من الخلاف فيما مضى وتكون الجمل في محل خبر محذوف الشرط والبيان ان يكون ماموصول
وانقضى صلتهما والعابد محذوف لان الجمال الشرطية اي الذي انفقتموه والظاهر ان
الخبر الذي هو الجار والجار والجار قال ابو البقاء هذا الوجه ومن خبر يكون حال الامر العابد المحذوف
وغيره انما هو عن النفق عليه قوله فقلوا الذين فليكن الجواب لبيان المصروف المنفق
عليه فيه لم يوجبها ان في الآية حذف وهو المنفق عليه في حذف مفعول ما اذا
ينفقون ولم يعطوا في الجواب عنها فليكن المنفق بقوله من خبر وعلى المنفق
عليه بقوله فقلوا الذين وما بعده ومنها ان يكون ما اذا اسوال عن المصروف على حذف
ممتان تقديره مصروف ما اذا ينفقون ومنها ان يكون حذف من الاول
ذكر المصروف ومن الثاني دل المنفق وكلاهما مراد وقد تقدم شي من ذلك في قوله
ومثل الذي في كسر والمثل وقال ان ينفق من قوله ما انفقتم من خبر
بيان ما ينفقونه وهو كل خبر ربي الكلام على ما هو عام وهو بيان المصروف
لان النفق لا يعتد بها الا ان يقع مفعولها كما في قوله

ان الصنيع لا يكون متبعدا **قوله** حتى يضاف بها طريق المصنع
واما قوله وما تفعلوا فانا شرطية مخططة لظهورها على الخبر بخلاف الاولى ومرا على رضى
الله عنه وما تفعلوا اياها على العبد في محل ان يكون من باب الالتيقات من الخطاب
وان يكون من الاضمار لئلا يلد السباق عليه اي وما تفعلوا انما هو في قوله عليه
القتال ينفقون لظهورها على وهو ضمير الله تعالى ونفس القتال **قوله** وهو كره هذه قول
الحال والجار بعد هذا في محل نصب على الظاهر انه هو عابد على القتال وبطل
يعود على المصدر المضمون من كسب اي وكسب وفتره وفي المصنف كره يضم
الكسب في قوله استم ينفقها فمفعولها معنى واحد اي مصدره ان كالضعف
والضعف قال الزجاج ويتبعه ان ينفق في قوله جيبه في قوله استم الا ان هذا من باب
في المصدر على حذف الزوائد وهو لا ينفق ويحمل المفتح ما اكر عليه المزمع والمضموم
ما كرهه فان كان كرهه والكسب مصدره فلا بد من تاويل يجوز مع الاحتمار به
من هو ذلك انما وبل اما على حذف مفعول اي القتال ذكره او على المبالغة او على وقوعه
موقع اسم المفعول وان قلنا ان كرهها بالضم اسم مفعول فلا يحتاج الى التمسك من ذلك

ولم في محل

قوله

ولم في محل رفع لان صفة نكر متعلو محذوف اي كرهه كانه كره **قوله** وعسى ان نكرهوا
مسلي فعل ماض تعلق بالاسم النكر والاشفاق وهو مراد الاسم ونصب الخبر والاشفاق
خبرها لا فعلا مضارع مقرونا بان وتندرج اسما صريحا **قوله** وقال
الربا عسى الغيور ابو سب وقد ينجح وخبرها ماض ان يقول له عسى **قوله** وقال
احس عسى نكر ياتي بده اندر انه **قوله** ان كل يوم مني خيلعة امر **قوله** وقال
وقال اخر **قوله** فاما كسب فحاشا ولكن **قوله** عسى يغفرى حمول **قوله** ربيب
والمعنى تامر اذا اسندت لوان وان لا انما اسندت ان مسدا اسمها وخبرها والاصل
انها فعل لا حرف لان يقال الضحائر الياء من المرفوع بها ومنها فعل بفتح العين ويجوز
كسر عينها اذا اسندت لضمير متحرك او محذوف او نون انا في قوله فارة نافع
وسباني ولا تصوف بل تكرر المضي والفرق بين الاشفاق والنكر في بيان المعنى
ان الترمي في الجواب والاشفاق في المكر وهما في عسى من الله تعالى واجبة لان الترمي
والاشفاق محالان في حقه وقيل كل عسى في القرآن للتحقيق يعنون الوقوف الا قوله
تعالى عسى ربك ان يطلعنك الاية وفي هذه الاية ليست فاصلة فيحتاج الى خبر
بل تامر لانها اسندت لوان وقد تقدم مرارها سند مسدا الخبر في بعد هذا من قوله
ان ان نكر هو في محل نصب ولا يمكن ذلك لان الاشفاق بعينه وهو خبر
في هذه الجمل او جهان اطهر فها انما في محل نصب على الحال وان كانت محال من التكر
بغير شرط من الشرط والمعروف فليكن وان كان يكون في محل نصب على انما انفس
لشباب وانما وحديث الواو على الجمل الواو مفعول صفة لان صيغة صيغة الحال فكان ما يدخل
الواو عليها حاله تدخل عليها صفة قال ابو البقاء ومثل ذلك ما اجازته ان ينفق
في قوله وما اهلكك من مثله الا لعلك تب تعلم ففعل ولما كسب في المصنف
لغيره قال وكان القياس ان لا يتوسط هذه الواو بينهما **قوله** وما اهلكك
من مثله الا لعلك تب تعلم ففعل ولما كسب في المصنف
في الجمل جاني في علب ثوب وعليه ثوب وهذا الذي اجازته ابو البقاء والزمخشرى هناك
هو ما كسب ابن خنيزر في سائر النوازل في جملته **قوله** قتلا في قوله الجيبو قتل
بالجيب ونسبه بلاية اوجه احد هما ان خفضا على المبدل من التمر بدل الاشكال اذا القتال
واقع بينه فهو مشتمل عليه والبيان ان خفضا على التقدير قال ابو البقاء يريد ان التقدير عن قتال
بينه وهو معنى قول الغزالي انه قال هو مخصوص من بين مضمرة وهذا ضعيف جدا لان حرف
الج لا يبي على بعد منه في الاختيار وهذا لا ينبغي ان يعد خلافا بين البصريين والكسائي
واخر لان المبدل عند جمهور البصريين على نية تكرار العمل وهذا هو المعنى **قوله**
الكسبي وقوله لان حرف الجيب على عمل بعد منه ان اراد في غير المبدل فمبطل وان اراد
في المبدل فتشعر وهذا هو الذي عناء الكسبي انما المثل قال ابو عبيدة انه خفض على
الجوار قال ابو البقاء وهو بعد من قوله ما يعنى كسبا والفرق لان الجوار من موال مع الضرر
او السند فليعمل عليه ما وجدت عند متد وحصر وقال ابن عطية هو خطأ **قوله**
الشيخ ان كان ابو عبيدة عنى بالجوار المصطلح عليه فهو خطأ وجه الخطأ

قوله

قوله

ان الخفض على الجوانب عبارة عن ان يكون الشيء تابعا لمرفع او مضموم من حيث الارتفاع والخفض
فيقولون ان من تبعه لم يتبعه لفظا وخصصا لما ومنه خفض كقولهم هذا من خرب
بحر خرب وكان من جهة الرفع لان من صفات البحر ان من صفات الصليب وهذه المسئلة
من يديان باقية في موضع ان ساء الله تعالى وبقاها من الارتفاع او مضموم وجا
خفضا لخفض وان كان على انما تابع لخفضه لكونه جارا مضموما اي صارتا بعا
له لم يكن خطا الا انه اعني في عبارة ما ليس في المصطلح عليه وفي ابن عباس والاعشى
عن قتال باطلا عن وفي مصحف عبد الله كذلك وقولكم من قبل فيمن قل قتل فيمن يغير الف
وتراشا اذا قتل منه بالرفع ومنه وجهان احدهما انه مبتدأ والمجرور بعده خبر
وسوء الا مبتدأ وهو نكرة على يمينه من الاستفهام تقديره اقاتل فيه والثاني انه مرفوع
باسم فاعل تقديره اجاز قتل منه فهو فاعل به وعبر ابو يعقوب هذا الوجه بان يكون
خبر مبتدأ محذوف بخبر مرفوع في ثلاث او خبرا مبتدأ او اما في غيرهما خبر مبتدأ
قالوا ونظروا هذا من حيث ان ساء لم يكن عن كينونة القتال في الشهر ام لا واما كان
سواء لم يجز ان القتال في ساء لا او على اطلاقه من الوجهين فلهذا الجمل يستفهم عنها
في محل خبر بذي الشهور الحرام لاسال قد اخذت نفوه لئلا يكون في المفعول وايت
كانت خطا لسؤال وقوله في غيرا؛ خفض قتال منه وجهان احدهما انه في محل خفض
لانه صفة قتال والثاني انه في محل نصب لكونه مصدر او قال ابو العباس
كانت خطا لسؤال في هذا التشبيه فان المصدر عام في الجمل على الفعل والضمير
في سيا لوانه من قبل البشارة في قولهم من يغير الف والالف واللام في الشهر من قبل
رجب ومن قبل الحشر في جميع الاسماء **قوله** قتال منه خبر مبتدأ محذوف
من مبتدأ وخبر جملها نصب بقل وجاز ان لا يبتدأ بالكرة لاحد وجهين اما الوصف
اذا جعلت بغيره فلهذا ما انما انخفض من الفعل اذا جعلناه متعلقا بقتال
فانما في نظيره فان قبل قد تقدم لفظ بكرة واصدق من غير دخول الف واللام عليها
وكان من خفضه ذلك لقول كالمبتدأ في سكونه من رولا لغضبي فمؤن او سؤل فقال
ابو العباس ليس المراد بقطر القتال المذكور المسؤل حتى يبعد بالالف واللام بل المراد بقطر
اي قال كان فعل هذا القتال الثاني من الاول وهذا غير واضح لان الالف واللام في الاسم
المعاد اوله لا يفتقد بقطر بل انما يفتقد المعنى في الاسم الثاني واحسن من قول بعضهم
ان الثاني في غير الاول وذلك ان سؤلهم عن قتال عبد الله بن جحش وكان النصره الاسلام
وخذون لان الكفر فليس من الكبار بل الذي من الكبار قتال عن هذا وهو ما كان
منه اذ لا الاسلام ونصرة الكفر فاحتمل في هذين اللفظين التثنية هذه اللفظة
ولو جى بهما معنيين او باحدهما معن لقطعت هذه الغاية **قوله** وصديقه
وجهان احدهما مبتدأ وما بعده عطف عليه والخبر عن جميع وجاز ان لا يبتدأ بصديق
ثلاثة او جملها التخصيص بالوصف بقوله من قبل الله واما التعلية واما لكونه معطوفا
والعطف من المسوغات والثاني ان عطف على كسر اي قتال في كسره وصداق
الفعل اقال ابن عطية وهو خطأ لان المعنى سؤلهم ان قتالهم وقوله وكفى به عطف ايضا
على كسر ويجوز ان يكون اخرج اهل المسجد من الكفر وهو عين فساد وهذا

قوله

قوله

الذي

الذي مر به قول الف اعني لانهم اذ لدان يقولون قولك وكفى به مبتدأ وما بعده عطف
عليه والكبر خبر عنهما اي مجموع الامر من الكبر من القتال والصديق لا يميز من ذلك
ان يكون اخرج اهل المسجد من الكفر بل يميز من من ساء الله من القتال في الشهر
الحرام وهو مصدر حذف فاعله مفعول في التقدير وصداق ما كفى به المسلمين عن بيت
الله وهو الاسلام وكفى به وجهان احدهما انه عطف على صديق قولنا بان صديقنا
الا على قولنا بان خبر بان من قتال لانه يميز من ان يكون القتال في الشهر الحرام وكفى
كذلك لاننا نريد بقتال الثاني ما فيه هدم الاسلام ويقوي الكفر كما تقدم ذلك عن
بعضهم فيكون كفى اخص عطفا عليه مطلقا وهذا ايضا مصدر مبتدأ لانهم فيقولون
قد حذفنا فاعله فقطح وكفى به والثاني ان يكون مبتدأ كما سبق تفصيل القول
فيه والضمير في به مبتدأ وجهان احدهما انه يعود على سبيل لان الحد من عنده
والثاني انه يعود على الله والاول اظهر وبه في وجهان اعني كونه صديقنا
او متعلق به كما تقدم في قوله **قوله** والمسجد المحصور على قرائة كسروا
قري ساء او مرفوعا تاما جازيا فاختلاف فيه الخو بون على امر او جاز احدهما
وهو قول البرد وقيل في ذلك ان محشره وابن عطية قال ابن عطية وهو الصحيح
انه عطف على سبيل الله اي وصديق سبيل الله وعن المسجد الحرام وهذا امر ووجه
بان يجرى الى الفصل بين القاطن الصلح باجني تقديره ان صدا مصدر مقدرا
بان والفعل وان موصولة وقد جعلتم والمسجد عطف على سبيل الله فهو من مقام
صديقته وقيل بينهما ما باجني وهو كونه جازيا ان لا يتعلق له بالصلح
فان قيل يوجب في النظر في حرف الجواز لم يسع في غير ما قيل انما يندلج
في التقدير الذي الفصل الثاني ان عطف على الهاء في به اي وكفى به وبالمسجد وهذا
يخرج عما قول الكونيين واما البصريون فيستشطلون في العطف على الضمير المحصور
امادة الخاضع الا في تنوينه فهذا التحسين في عدمه فابن عباد من اشعر في هذه
المسئلة وما هو الصحيح فيها فاقول وبالله العون اختلقت الحاجة في العطف على
الضمير المحصور وعلى ذلك في هذا الصلح وهو من باب المحصور في البصر من وجوبه
امادة الجاز الا في ضرورة ان الذين انهم يجوز في ذلك في السعة مطلقا وهو مذهب الكونيين
وتبعهم ابو الحسن ويونس والشوكلي والثالث التخصيص وهو ان البدل الضمير مبتدأ عطف
من غير امادة لان افض نحو من يترك نفسك وزيد والا فلا يجوز الاضطرار وهو قول
الليث والذي ينبغي ان يجوز مطلقا بكرة السماء الواحدة ومنه ضعف دليل الما عني
واعترضه بالفتن بين اما السماء ففي الشعر كقولهم ما فيها غير وفي سبيل خبر
عطف على الهاء في غير وقوله يسكنون به والامر بها من في قرائة غير لغيره منهم
جوز وسبق في هذه الآية ان ساء الله تعالى ومنه ومن ساء الله من ان من عطف
على كافي قوله تعالى لم فيها معاش وقوله ما بين يدي عطف على قتيق اخيه من وفي
ما بين يدي عطف على انظر وهو كثر جدا فتدبر قولك العباس بن منة اس
ال على الكنية لا ابالي **قوله** يعقوب في مثل السوارى يوفون
فصواتها عطف على ما بين يدي وقول الاخري **قوله** يعقوب في مثل السوارى يوفون
وما بينهما والامر من غوط فاعل **قوله** والى نعيم ذي السوارى الحرق
هلا لا تدري لاسم عندهم

قوله

فولعل

حيث تكرر الضمير بخلاف ما لوجي بها السما مفر او قولنا فاولئك جواب الشرط قال
ابو البقاء ومن في موضع مبتدأ والخبر هو الجمل الذي في قوله فاولئك يصحفت وكان قد سبق له
عند قولنا من في موضع هذا ان خبر اسم الشرط هو فعل الشرط لا جوابه وروى عن زيد بن
ذلك بما حكيت عن غيره وبعد من في موضع كونها موصولة لظهور الخبر في الفعل بعدها
ومثله لا يقع في ذلك وجب فيه لغتان كسر العين وهي المشهورة في حقها وبها قرأ ابو السمال
في جميع القرآن ورويت عن الحسن ايضا والجواب اصل الضمير او من حيث اي انقضى ومنه جعل
جنبلي اي منقضى البطن وجعل ولا على لفظ من فاو في قوله يندف منقضى وهو كذا
وعلى معناها في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
احسن الاسماء التي اعني الجمل او لا على اللفظ على المعنى في قوله فاولئك في قوله فاولئك
واولئك اصحاب النار الى اخره قد مر ان في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
هل هي سبعة ام هي اربعة ام هي اثنان ام هي واحد ام هي اثنان ام هي واحد ام هي اثنان ام هي واحد
الشرط بل يكون معطوف على ما قبله الشرط او هي معطوف على الجواب فتكون
محلها الجواب قولنا من في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
على الاء اقرب من عطفها على خبر الشرط والقرب مرجح **قوله** ان الذين امنوا
ان واسمها او اولئك مبتدأ وجوز خبره والجمل ان هذا احسن من كون
اولئك مبتدأ من الذين وجوز خبره ان في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
على حسب الواقع ان الذين اولئك المصاحفة في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
لان اصل الخبر في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
اسماء لا في مقتضى للاوصاف السابقة وتكون الموصول بالسبب لا الصفا
لا الذوات فان الذوات محذوف موصوفها لاوصاف الثلاثة فهو من باب
عطف بعض الصفات على بعض والموصوف واحد ولا يقول ان تكرار الموصول
يدل على تعاقب الذوات الموصوفة لان الواقع كان كذلك وان في خبره كسر
في الجذر وواوهم في كل وقت يجدون جوابا للمصاحفة في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
من ارض الى ارض واصل الخبر الترك والمصاحفة في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
الوسع وبذل الخرب والاختصاص وبذل المصاحفة في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
الطاهر **قوله** وقالوا انهم هو مطلق يقتضي حصول من في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
والشك **قوله** اذ السعد الخ لم يرد لسعدنا بوجاهة في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
اب لم يحذف وقال على لا يجوز لقانا اي للجن فون وهل اطلاقه عليه في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
الحقيقة او الجاهل في عمومه ان حقيقة ويكون من الاشياء التي من في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
من الامم لا في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
والجواب لسعد بن اذ يكثر اجتماعها ولذا قال في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
البيت المقتضى وجهه ان الرجاء والخوف يتلازمان وقال ابن عطية
والرجاء ابداء خوفه ان الرجاء والخوف يتلازمان وقال ابن عطية
الذي ذكرناه عن الراعي وابن عطية واجاب الخاف عن البيت بان
معناه لم يرد لسعدنا ونزولها في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
لا يجوز ان لو اب لغات قال رجاء ايضا على ما يرد في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك

اذا قرئت

اذا قرئت الرجاء خوف النفي كان معنى الخوف كذا البيت والابدية ومنه فظهر
اذا النفي لا يغير مدلولات الالفاظ وكنت رحمت ههنا لثا امجرا على الغنم من يقف
على ما كانت اما اعتبارها في الوصل وهي في القرآن في سبعة مواضع كقبت
في الجبل فاعنا وفي الاعراف ان رحمت الله في قوله رحمت الله ورحمت الله ورحمت الله
من رحمت ربك ورحمت ربك ورحمت ربك ورحمت ربك ورحمت ربك ورحمت ربك ورحمت ربك
رحمت ربك ورحمت ربك ورحمت ربك ورحمت ربك ورحمت ربك ورحمت ربك ورحمت ربك
من ماء العنب اذا علا وقذف باليد ويطلق عما غلا وقذف باليد من غير
ما العنب فجا نرا في شجرة رحمت الرب رحمت الرب رحمت الرب رحمت الرب رحمت الرب رحمت الرب
بذلك لانما تحت العقل اي يتشبهه ومنه جمل المراه لسنه وجهها
وخامري جمل جمل انك ما تخاذلنا في غير بل لا محذور وخصا جمل على الضم
اي استمر عن الناس ودخل في جمل ان سرورهم وفي الحديث جمل في قوله فاولئك
وقال **قوله** الا ياتيك من الصحف **قوله** فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
اي ما سبقت كما في شجر وغيره **قوله** فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
في لامع العيان لا من في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
خبر والبيت الثالث قال ابن الانبار لا ياتيك من الصحف اي تحت الطير يقال خماره
الفاي خمار الطير والاعم ايقاظه ومنه اخبر العيني في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
اي **قوله** فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
الا **قوله** فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
المفعول والميسر القمار مفعول من الميسر يقال سبى سيرا قال **قوله** فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
وقال **قوله** فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
الم بتاسواني ابن قاسم من قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
احد من البسرة وهو السهل لان اخذه سهل الثاني من العيسر وهو الغني
لان سببه يسره الياس من يسر له كذا في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
عن جاهد وروى ابن عطية عن ابن عباس في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
وهل الذي تحت الخبز واجزا قال ابن عطية وسميت باليسر التي يستعمل عليها
ميسر الانعام موضع البسرة سميت السهام ميسر الجاهل او من واليسر
الذي يدخل في الضرب بالقدح وجع على اساء وقيل باليسر جمع ياتسر
كاسيس وحسن واخر من البسرة ليعتد وسمي اساء وسع القدر والاساء ايضا
اسما لا بد من ذكرها لوقوف المعنى عليها قال الكوفي في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
وقيل اخذ عشر لسبع منها خطوطا وعلى كل منها خطوطا فالحظ بقدر الخط
وتلك القدر في الغد لئلا يحد والنوم ولما كان في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك
ولما ارى في النفس ولم حسنه والمسبل والست والمعت اول سبع وثلاثة
اغفال لا خطوطا عليها وهي البسرة والفسخ والوعود من زلاتها سواها المضعف
وانما كثر وابتداه الاعفال ليجتنب على الحنكة وهو الصواب فلا يميل مع احد وهو جمل
عدل عند من نحو اوله خفف بنوب وجرح باسره فجعل تلك القدر في الديار
ويجلبط لم يجلها او يدخل يده فيها فخرج باسمه جمل قد حاشا في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك في قوله فاولئك

مت

قوله

على اسمه قد حان فان كان من ذوات السهام فان بذلك النصب واحدة ولكن كان من الاعضا
 عز من الخبز ورواوا انهم فعلوا هذا في السنه وضيق العيش وتقصيرهم على الفقر او لا يكون منه
 سوا ويخترون بذلك ويسمون من لم يدخل معهم من البر والخير وتقسيم عند الجاهل
 فتقسم عشرة اجزاء او عند الاصمعي على عدد خطوط الصدح فتقسم على ثمانية وعشرين جزءا وخطا
 ابن عطية الاصمعي في ذلك وهذا من النسخ الجليل ان العري كانت تسبها مرة على عشرة ورواها على ثمانية
 وعشرين وقوله عن النصب من خذ من مضان في السؤال عن ذوات النصب غير مراد والتقدير
 عن حكم النصب والمسير للاوخر من ذلك جازا الجواب من كتاب هذا العشر **قوله** فسر ما
 ان كسر الجار خير مقدم وامر متبادر وخير مقدم الجار هذا ليس بواجب وان كان المبتدأ نكرة
 لان هذا شوقا اخر وهو الوصف والعطف ولا بد من حذف مضاف ايضا اي تعاطف ما
 لا لا لانه ليس في ذواتها وصف اخر وانما هو ان الالف توصف بالكسر ومنه انه كانت
 فائده لا كون ووجه قرأه الجوهري وانما هو ان الالف توصف بالكسر ومنه انه كانت
 جوبا كسر او سميت الموقوفات الكبار ويكنى قوله تعالى لا يجتنبون بها الالف وشرب
 الخ والتميز من النكبات فاسم وصف اي بما بالكسر وانما قد اجعل اسمع
 على قوله وانما هو النصب بالالف الموحدة وهذه توافقها القطف واما وجه قرأه الاخر في فاما ما
 الا من من النصارى والمسلمين فلما وجدوا في الالف اعتبارا مما يربط على تعاطفها من قول
 العفانة تضعفها واما باعتبار ما يربط على شربها مما يصدر من شاربها من القول
 السبعة والافعال التي هي واما باعتبار ما يربط من قولها من كذا كانت غيبا الى ان تشر
 فقد اعني رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ما كان غيبا الى ان تشر
 فاسم ذلك ان توصف بها بالالف والكسر وايضا فان قوله انما هو مقابل للمنافع ومنافع جمع فرب
 ان يوصف بمقابل كذا يعني المعية وهو الشدة وهذا الذي يبلغ ان يعجز الانسان في القرب
 وهو ان يدرك كذا في قوله انما هو من غير توصف بالالف والكسر في قوله انما هو من غير توصف
 وقد تقدم من قولهم من ذلك في قوله انما هو من غير توصف بالالف والكسر في قوله انما هو من غير توصف
 لا ينفقون في قوله انما هو من غير توصف بالالف والكسر في قوله انما هو من غير توصف
 وقد ذكر في قوله انما هو من غير توصف بالالف والكسر في قوله انما هو من غير توصف
 ويسمى وقوله انما هو من غير توصف بالالف والكسر في قوله انما هو من غير توصف
 الا وفي قوله انما هو من غير توصف بالالف والكسر في قوله انما هو من غير توصف
 مضافان الى الفعل لان الالف او الميمين كسبان فيهما فاما اعلان ويجوز ان يكون
 الاضافه باعتبار انهما كسبان وقد تقدم القول مستوفى على قوله وسئلوا فثبت
 ما ذابفقون وقوله ابو عمرو في العفو مفعول بالالف والكسر في قوله انما هو من غير توصف
 وذات موصولة في قوله جوابها امر فاعلم المبتدأ المحذوف متبادر من قوله وسئلوا
 والتقدير انما هو من غير توصف بالالف والكسر في قوله انما هو من غير توصف
 تقدير اي شيء تقضون فوقع جوابها مفعول مفعول تقديرها انما هو من غير توصف
 انفقوا القضا وهذا هو الاحسن اعني ان يعتقد في حال الرفع كون ذات موصولة
 وفي حال النصب كونها مفعول وفي غير الاحسن جوهري ان يقال كونها مفعول مع رفع
 جوابها وموصولة مع نصبها وانما اختصرت القول لانها قد استوفيت الكلام
 غلبها عند قوله تعالى ما اذ الله الله ومذاهبنا من غيرنا فاعني عن اعادة هذا **قوله**

كذلك

قوله

كذلك بين الكاف في محل نصب اما نعم المصدر محذوف اي تبينا مثله ذلك القبيح
 بين ثم واياها حال من المصدر المحذوف اي بين القبيح مما لا بد لك التبين والمسامحة تبين حال
 المنفق او يبين حكم الخ واليسر والمنفق المحذوف بعد ما وابعدها من حصر اسم الاثر ببيان
 حكم الخير واليسر وابعدها من حصر اسم الاثر ببيان حكم الخ واليسر والمنفق المحذوف بعد ما وابعدها من حصر اسم الاثر ببيان
 بين وفي الامر وجهان اظهرهما انما للبيان كالتبني قلت لك والاشارة الى انما للبيان
 وهو بعد والكاف في ذلك محذوف وجها ان يكون للنصب
 عند مرسى او للسامع فيكون على اصلها من تحت طية المنفرد والثاني ان يكون خطا
 للجماعة فيكون ذلك مما هو طيب فيه والجمع على طية فيه المضرد ويؤيد ذلك قوله ولا يغفل
 وهي لغة العرب يخاطبون في اسم الاثر بالالف والكسر في قوله انما هو من غير توصف
 يستغنى عن الميم بضم الكاف **قوله** فسر ما **قوله** فسر ما
قوله في الدنيا فيه حسنة اوجه اظهرها انما متعلق بتفكره على معنى
 يتفكرون في امرها فيكون ما هو الاصل ويؤيد ما هو في قوله انما هو من غير توصف
 يتبين وروى عن جابر عن الحسن بن علي بن فضال ان يقرأ من حصر ما هو في قوله انما هو من غير توصف
 وختم ان لا يفسد بيان الايات وفي قوله انما هو من غير توصف في قوله انما هو من غير توصف
 من التقدم وانما خير ثم قال لا حاجة لذكر الالف في قوله انما هو من غير توصف
 علو في الدنيا يتفكره ون وهذا ليس من التقدم والثاني خير في قوله انما هو من غير توصف
 جري العمل في قوله انما هو من غير توصف في قوله انما هو من غير توصف
 تقدم وتأخر ويجوز ان يكون اعتراضه فلا تقدم ولا تأخر في قوله انما هو من غير توصف
 ينقض الايات بما فيها من معنى الفعل وهو ظاهر قوله انما هو من غير توصف
قوله في معنى الابدان بين المؤمنين ايات في الدنيا والآخرة يدل عليه
 وعي من لها العلم يتفكره في قوله الايات قال ابن عطية فقول في الدنيا والآخرة يدل عليه
 هذا الثاني بالايات وما في الدنيا ليس بظاهر لانه سر خذ الابدان لا يقتضي تعلو
 الجار بالايات نعم ان عني ابن عطية بالتعلق بالتعلق الاصطلاحي فقال اسئلك
 فهو فاسد لان الايات لا تفعل شيئا الله ولا يتعلق به ظرف ولا محرور وعلقوا في
 فيه نظروا فان الظرف يتبعون بواجب الافعال ولا يقال ان معنى الايات العلامات
 الظاهر هو في قوله انما هو من غير توصف في قوله انما هو من غير توصف
 الايات قد لا يكون الا اذا جعلت الجار حالا في الايات ولذلك قدسها كما في قوله
 فقال بين لهم ايات الدنيا ليعلم انهم واقعة موقع الصفة لايات ولا فرق في المعنى
 بين الصفة والحال متماثلين بعبارة فعلية هذا يتعلق بخلاف قوله في قوله انما هو من غير توصف
 كرايع ان يكون حالا من الايات كما تقدم بقرينة الا ان الجار ليس ان يكون صلا لاي
 في قوله انما هو من غير توصف في قوله انما هو من غير توصف
 الاسم المعرف بال واستند في قوله انما هو من غير توصف في قوله انما هو من غير توصف
قوله واقعة في قوله انما هو من غير توصف في قوله انما هو من غير توصف
 موضع هو التوبة والتفكر في قوله انما هو من غير توصف في قوله انما هو من غير توصف
 فيه وردده **قوله** اصلح له خير اصلاح مستدروس الابدان احد
 شين اما وصفه بقوله لم واما تخصيصه بعلمه وخرن خرن واصلاح مصدره

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

الخلاف في قوله ولعبد مومن خير من مشرك والكلام عليه كالعلم على هذا **قوله**
ولو اجتمع هذه الجمل في موضع نصب على الحال وقد تقدم ان لو هذه في مثل هذا التركيب بشرط
بعث من غير ان يكون هو المضاف ولو ظلمت محرف وان الواء للعطف على حال كذا في قوله
خير من مشرك على كل حال ولو في هذه الحال وان هذا يكون لا ينطبق الاصول ولما بعد
لو هذه اما ياتي وهو مضاف لما قبله بوجه ما في العطف من ان يكون المضاف والمضاف
جوان النكاح لم يمتد الى غير ما قال ابو البقاء لو هذا يعني ان وكذا في موضع وقع بعد
الفعل الماضى وكان جوابه الا ترى انهم قالوا في قوله على ان يكون من جملة من صغافا
خافوا عليهم ان يفتي ان معجوبها واصحابها فافتوا عنها وقد مضى على ذلك
في اية النكاح في حاشيته او هو جواب لو وعناها ان **قوله** والعصية
للمعصية على وجه مطلقا على الخلق وبما ذكره من معنى يمدحوا اي شيعته وفي غير هذه الاية
تقدمت العطف على الخلق بقوله المضاف من يمدحوا ومن يمدحوا الى المضاف من يمدحوا
وهذا هو الاصل لان المضاف يمدحوا في قوله الخلق وانما اخرجت هذا المقابلة فلا قبلها
يدعون الى اننا قد قدم الخلق على ما يقابلها انما عطفوا ولتستوفى النفوس انما
حين ذكر دعاء الله اليها فاني بالانتماء في الاشارة في قوله شرفوا الحسن والحسين باذنه
على الابتداء والخبر اي حاصله ياذنه **قوله** عن الخبيث مفعول من الخبيث ويراد به
المصدر والرمي في المكان يقال احضرتكم احضرتكم من الخبيث والخبيث هو الخبيث
فعل ومفعول بالخبيث والفتح واعلم ان في الفعل من يفتعل بكسر العين اي انما هذا
احدها ان كان الصيغة في قوله مفعول المصدر ويكسر مراد به الزمان والمكان
والثاني انه يخرج من الخبيث والكسر في المصدر خاصة كاجابة الخبيث والخبيث
ووجه هذه الأقوال انه لا يكون هذا ان لو جهان اعني الكسر والفتح فافتوا بالثالث
انه يقتصر على اسماء ما سمع فيه الكسر او الفتح لا يبعد في الخبيث المراد به المصدر
ليس يقتصر على المذهب الاول والثالث يقتصر على الثاني ويقال امره حاشيت ولا يقال
حاشيته الا قبل ان يفتوا في حاشيته في قوله حاشيته في قوله حاشيته في قوله حاشيته
ان الخبيثين فرقا بين حاشيته وحاشيته فالتحريك من ثانيا انك بمعنى النسب
اي ذات حشيت وان لم يكن عليها حشيت والمبتسب بالثالث على حشيت في الحال
فيحمل ان يكون مفعول الاستدراك ذلك وهذا هو كل صفة تخصه بالموت
خو طاميت وموضع وشبههما واصل الخبيث السيلان والافتح يقال حاشيت السيل
وقاض قال القوا احضرتكم اي احضرتكم اي احضرتكم اي احضرتكم اي احضرتكم
حوض لان الما يسيل الله والعرب يمدحوا على اليا واليا على الو اولانها من خير
واحد وهو الهواء والظاهر ان الخبيث في هذه الآية مراد به المصدر واليد هي
ان يحترق وابن عطية قال ابن عطية والخبيث مصدر في الحقيقة ومثله الفضل من قال
بفضل قال ابن عطية **قوله** حيث مرافقهم فوفى مرادهم لا ينطبق بها القدر بما قبله
والذي قاله الطبري اسم الخبيث كالمعنى اسم العيش واستدراكه **قوله** وقيل الخبيث في الآية
المراد به اسم موضع الدم على هذا فهو مفسر انما فادى يري الاول قوله في قوله

ويؤيد

ويؤيد الثاني قوله فاعزوا بالنسب في الخبيث ومن جملة على المصدر في هذا حذف
مضاف اي فاعزوا بالنسب في زمان الخبيث ويحتمل ان يكون الخبيث الاول
مصدر والثاني مكانا وقوله هو او عني هو وخصان احد هما في قوله النكاح ان يكون
صاحب الوصل المبتوع وكان يقول ان السياق يدل عليه وان لم يحركه ذكر والثاني
انه يعود على الخبيث قال ابو البقاء لو يكون الخبيث هو سبب الوصل في قوله
فانهم نفس والادب هنا بالنسب القدر فاذا امرنا الخبيث نفس الدم كان سببا
مستقلا فلا حاجة الى تقدير حذف مضاف وحاشيت سببا في ثلاث
مرات **قوله** العطف بعد قوله سببا لولا انك عن الشرح وهو وسالونك
ما ذا ينقصون وسالونك عن الشرح وسالونك عن الخبيث وخفاء سبب لولا
امر مراد من غير عطف سبب لولا عن الامم سبب لولا سبب لولا
ثم اذا ينقصون سبب لولا عن الشرح لم سبب لولا عن الشرح في العزوة
ولما ان السبب الاث الاخر وقعت في وقت واحد في وقت واحد
بحرف الجمع وهو الواو واما السبب الاول فوقع في وقت واحد في وقت واحد
فذلك الخبيث كجملة وحاشيت بها وحدها **قوله** حتى يطهر
حتى هنا بمعنى الى والفعل بعدها منصوب باضمار ان وهو مفعول اتصال
بنون الاناث وقوله الخبيث والنسب اي ابويك يستدعي العيا والها والاسل
ينظرون فادعوا ابيا مؤثرا بطرح من مصنفه طهر قالوا او مؤثرا السنديد معناه
يعتد به في قوله الخبيث معناه ما ينظرون ومنه ويرجع العيا في قوله السنديد
وقال في معنى يعتد به لا يجمع الجمع على حكمه في بيان الرجل امره انما يجد انقطاع
الدم حتى يطهر ولما في قوله في قوله الخبيث اي العيا او الوضوء او غسل الفرج
فقط قال ابن عطية وكما واحدة من العزوة من اجل ان مرادها الاغتسال
بالماء وان مرادها انقطاع الدم ومنه قوله في قوله الخبيث اي العيا في قوله السنديد
السنديد مضمين الاغتسال وقوله الخبيث مضمين الغشاء الدم امره في قوله
وكذلك او عاوة الجماع في قوله الخبيث عليه نظر في قوله الخبيث اي العيا
واجل من السكر او ربح العار في قوله الخبيث اي العيا في قوله الخبيث
وهو ثلاث **قوله** من حيث في قوله لا واحد منها انها لا يمد العيا في قوله
من الخبيث اي يمدحها في موضع الخبيث والذين ان يكون معنى في اي المكان الذي
تمت عند في الخبيث ومنه هذا بعضه بانه فلام لقوله فاعزوا بالنسب في الخبيث
ونظر بعضه الاية في قوله السنديد من يوم الجماع اذا خلعتوا من الارض او في قوله
الجماع وفي الآية قال ابو البقاء في الكلام **قوله** على خلاف مقتضى الجملة
مبتدأ وحاشيت لا يمدحها في قوله الخبيث بالصدر هذا في قوله الخبيث
نفس الفعل وقيل مراد به اسم المفعول وقيل على حدة في قوله الخبيث
على سبب انك اذا كنت في موضع من لا يمدحها في قوله الخبيث في قوله الخبيث
افترس الخبيث في قوله الخبيث في قوله الخبيث في قوله الخبيث في قوله الخبيث
الى سبب انك اذا كنت في موضع من لا يمدحها في قوله الخبيث في قوله الخبيث
نظر

فاما انا اهل العلم اختلفوا في اطلاقه على الخضر والطاهر هل هو من باب التسمية
اللفظية ويكون ملك الاندراج او من الاسترات المعنوية فيكون من التوابع اذا اخذنا القدر
اما الاحتماء واما الوقت واما الخرج ونحو ذلك وقدر المراه الوقت حصتها وطهرها
ويقال منها ما صرح به اوقات المراه اي حاشتها وطهرها وقال الاخضر او اي صارت
في آن حصص وقرات غير الف اي حاشتها وقتها وقت الحضر مع الطهر وقتها ما بين الحضرين
وقبل اصباح اليوم ومنه قرات المراه في الحوض ومنه قرات المراه في الوان وقولهم ما اقرات هذه
النار في بطنها ما فقط اعلم جمع فيه حاشتها ومنه قول ابن كثير ومنه قول
ذراعي سطل اذا ما نكر في ان التوابع اهل الدنيا وعلى هذا اذا اراد الخضر في اجتماع الام
في ارجع واذا اراد به الطهر فلا اجتماع الا في ابدن ولكن التوابع الاسترات اللفظية وجعلها
من الاصلاد من اهل اللسان كما في وروى عن ابي عبيد ومضى في الطهر والمواد في الطهر
قوله لا عشي في كل عام انت حاشتها فوه في شدة لاقصاها عن غير عراكها
مورثه عن ابي في قوله لما اتعاه فيها من قرو وسابكها
ومن حاشتها الخضر قوله باري ذي ضعف على قار من
له في وكف والحايض في اعطيت في سائر دمه كالحايض وقال
قربا لضمير نظر الاصبع وقربا لفتح نقلة ابو زيد وها يعني واحد او الحسن ثلاثه
قرو وفتح الحاف ويكون الواو تخفيف الواو من غير مزور وجهها ان الحاف العدة
لاسم الحاشية والعن لعن في الف وقرا الزهرى وروى عن نافع في بيتي بدرا وروى
كراهة الجمهور الا ان خفف فابدا الحزة واو او ادغم فيها الواو فقلنا قوله
الف متعلق بحل واللام للتبليغ كذا في قوله من خلق في ما وجهان
احدهما انها موصولة بمعنى الذي والثاني انها نكرة موصوفة وعلى كلا التقديرين قالوا
يخذون لاسم الاستر وطوا التقدير ما خلقه وما يجوز ان يراد بها الحاشية وهو في حكم
غير العا ميل فلهذا اوقع عليه ما وان يراد بها ذم الحضر قوله في ارجاعه من قبل
وجهان احدهما ان يتعلق بخلق والثاني ان يتعلق بخذوف على انه حال من كان يدت
لخذوف التقدير ما خلقه الله كايضا في ارجاعه من قالوا او في حاله قدس قال ابو اليسر لان
وقت خلقه ليس يستحي حتى يتم خلقه وقتا يسيرا بعد في ارجاعه من وروى عن
ابن ابي عمير وقد تقدم انه الاكل وانه لغير الحاشية لان الكسرة لا تجزئ في باب التسمية
ان ان هذا شرط وفي حواشي المذهب ان المشهور ان اما اخذوف وقد تقدم من اخذ ما تقدم
لتقوى الدلالة عليه اي ان يكون يوم من يوم واليوم الاخر فلا يحل ليزان يكتن واما ان يصعد
كاهن مذهب الكوفيين ولا يريدون ان معنى اذ وهو ضعيف قوله ويعول من الجمهور
الجمهور على رفع ثابعتين ويسكنها مسكنا من حاشية وذلك لتمام الحركات تخفيف
ونظيره قراه ويسكنها لدهم يكتنون يسكنون الا بحكاها ابو زيد وحكي ابو عمر ان لونه
منه سكنين للرفع من يعلم اخوه وقيل اجره في عصبه في تشبيهه بالتفصيل
بالتفصيل وقد مر ذلك با شيع من هذا واخوه من يقولون وهو يعني حقيقون اذ لا
معنى للتفصيل هنا فان غير الانزواج لا حوالين في باب التسمية ولا حوالين في باب التسمية

حتى

قوله في ارجاعه من
قوله في ارجاعه من
قوله في ارجاعه من
قوله في ارجاعه من

حتى لو امت في الرجوع لم يعد بذلك قلت ان احقها لا يفضل فيه والبعول جمع بعل
وهو زوج المراه في ذلك لا يتعلا فبعل المراه وكل ما شرب بغيره فهو بعل ايضا
ويقال بعل الرجل بعل كمنع ومنع والنا في بعلها لانا بعل الجمع نحو قوله كور ولا ينقاس
هذا الوقت كمنع ويعوبه لم يجر والبغول ايضا مصدرة بعل الرجل بعلها وبغالوا امره
جسنة البعل وقا عليها لانه يد عن الجماع **قوله** بر من منغول يا خور اما في ذلك
ففيه وجهان احدهما ان متعلق ايضا ببعول ويكون المسار اليه بذلك في هذه العدة
اعني سجن جمعها ما دام في العدة وليس العن ان احق ان يرد هاتي العدة واما
يردها في النكاح او الى النكاح والثاني ان يتعلق بالرد ويكون المسار اليه بذلك
على هذا النكاح قال ابو اليسر والضمير في بعلها لانا بعل الجمع المطلقات في ارجاعها
خاصة وقوله الشيخ والا في عندي ان يكون على حذف مضاف دل عليه
الحكم اي ببعول جمعها فقام ما قاله الشيخ بعود الضمير على جميع المطلقات
قوله والحق من الذي عيسى فهو خير مقدم فهو متعلق بخذوف مذهب
الاخضر من باب الفعل والقاعل وهو من يدعي الاسلام فلهذا في اخذ
من اوله سني اثنتي عشرة في اوله واصل الزكيت وبعين على ان واجه من مثل الذي
لا تخرج من عليه من خذوف على ان واجه من لاشيات فطره وهو عيسى وخذوف
لان واجه من لاشيات فطره وهو عيسى والله اعلم **قوله** ما بالخرق في وجهان
احدهما ان يتعلق بما يتعلق به من الاضغراس الحاشية من بالمعروف والثاني
ان يتعلق بخذوف على اخذ صفة لانه لا يتوقف بالاضغراس في معنى الاول
هو في كل نفس وعلى الثاني هو في كل رفع **قوله** وللمجال عيسى في رجب
فنده وجهان اظهرهما ان للمجال جنس مقدم ومستمع مبتدأ موحى وعليه في وجهان
على هذا التقدير اما المتعلق بما يتعلق به للمجال واما المتعلق بخذوف على ان حال من رجب
مقدم عليها لانه كان صفة في الاصل فلما قدم انفس حاشية الا والثاني ان يكون عليه
هو الخبز والمجال لانه لا يجوز ان يكون صفة له في الاصل ولكن فقد ضعف
من حيث انه ينز مرقوم الحال على عاقلها المعنوي لان ملين جسد هو العاقل
قربا لوقوعه في الان بغيره قال معركا في حال نفسها طرفا او جازا او مجزعا
قوي فقد يها على عاقلها المعنوي وهذا من ذلك هذا معنى قوله في البقا وقدره
الشيخ بان هذه الى ال قد قدمت على جزي الجمل في نظيرها في الدار زيد ذلك
وهذا منوع لضعف كانه هضم وجعل كل الخلاف فيما اذا لم تقدم الى العاقل
فيها المعنوي على جزي الجمل بل يتوقف على ما في الدار كمال فابو الحسن جزيها
وغیر بمعناها **قوله** الطلاق مرتان من بعد او جزي والطلاق يجوز ان يكون
مصدرة طلقت المراه طلاقا وان يكون اسم مصدرة وهو انطلق كالاسلام بمعنى
التسليم ولا بد من خذوف مضاف قبل المبتدأ ليكون المبتدأ عين الخبر والتقدير بعد
الطلاق المشروعة فيه ارجع مرتان والتشبيه في المرتان حقيقة يراد بها شفع الواحد
وقال الاخضر في انما من باب التشبيه التي يراد بها الشكر ويجعلها كمالا
وحدك وهذا دليل في عنده الشيخ ذلك بانه منقضى في الظاهر ما قاله والقبيل في ان

قوله في ارجاعه من
قوله في ارجاعه من
قوله في ارجاعه من
قوله في ارجاعه من

للحكم في نفس الأمر اما المناقصة فابعد قال الطلاق مبرأ من أي الطلاق الشرعي يطبقه
 على أن يفرق دون الأرسال دفعه واحده فقول هذا الظاهر في القسمة الحقيقية واما المناقصة فلا
 لا يرد أن الطلاق المستوعب يقع ثلاث مرات قاله كل من مولى بن قنط وبن عبد الله بن عبد
 الله بن عباس ان الطلاق المستوعب يقع ثلاث مرات او يتصور ان بالطبعة الثالثة وليد ذلك
 جاء بعد فان طلقها انتهى ما يوجب من الطلاق المستوعب انما قال ذلك لاجل محض ذكره فيظهر
 في كلامه في انكسار فانتهى حجة والألف واللام في الطلاق قبل في العهد المذكور
 عليه بقوله ويعلم من حق من وقيل لا يستغنى عن قولنا ان هذه الجملة مقتطعة مما قبلها
 ولا تغلقها انتهى **قوله** فاساك في العنا وجهان احدهما انها التثنية
 اي بعد ان عرف حكم الطلاق الشرعي انه مبرأ من حق من عليه احد من الشئتين
 والثاني ان يكون جواب شرط مقدم بقدره فان اوقع الطلاقين مرة واحدة فاساك
 وفي ارفع اساك على احد ثلاثه اوجه اما مبتدأ وحده وحذف جعله بعضهم
 متعديا بقدره ففعل اساك وقدره ان عطية متاخر ان تقديره فاساك
 امثله واحسن والثاني ان يكون خبر مبتدأ وحذف اي فاساك واجب اساك والثالث
 ان يكون فاعلا محذوف اي فاساك بعرف **قوله** بعرف وباحسان
 في ابا قولان احدهما انها متعلقة بنفس المصدر الذي قبله ويكون معناها الاصل
 والثاني ان يغني عن حذف فاعلها صفة ما قبلها فيكون في محل رفع او فاساك كانه بعرف
 او نسبه كانه باحسان والشرع الارسال والاطلاق ومنه قبل لما منه
 سرح ويا فاساك اي سرح الحكم لا سرحا لانه قالوا ويجوز في العريب
 نصب فاساك كشرع على المصدر اي فاساك كانه اساك كانه بعرف او سرح
 سرحا باحسان الا انك لم تغير ايد **قوله** ان تاخذوا ان وما في غيرها
 في محل رفع على انه فاعل محذوف اي ولا يحل لكم اخذ مني مما ايتى به من وجهان
 احدهما ان يتعلق بنفس اخذوا مني على هذا لا يتد الفاعل والثاني ان يتعلق بحذف
 على انه محذوف من شأني من عليه لا من انا لو تاخذوا مني فاعل محذوف
 للتعويض ما هو موصوله والعا بعد حذف تقديره من الذي ايتى به وقد تقدم
 الاشكال والجواب في حذف العا بعد المصوب المفصل عند قوله تعالى ومما من ثمار
 ينفقون وهذا منكم فليست اليد والى تنجذ ولا تين او ما هن والى هو العا بعد
 الحذف واما مفعولا به فاصيد لا تاخذوا ويجوز ان يكون مصدرا اخذوا من الاخذ
 والوجهان متعلقان بقوله لا تظلم نفس شيئا **قوله** الا ان تحا فاعل استئنا
 مضرع في ان تحا فاعل محذوف احدهما ان في محل نصب على انه مفعول من اجل فيكون
 مستثنى من ذلك العام المحذوف والتقدير ولا يحل لكم ان تاخذوا مني من الاسباب
 الا السبب حذف عدم انا محذوف الله وحذف حرف العلة لا يستل اشترط
 المنسب لاسيما مع ان ولا يخفى هنا خلاف الخليل وسيبويه في موضع نصب
 او حر بعد حذف اللام بل في في محل نصب فقط لان هذا المصدر هو مصدر نصب
 وهذا قد نصب عليه الخويعون اعني ان يكون ان وما بعد ما في محل نصب لا حذف اذ او
 ومقت موقع المفعول له والى ان في محل نصب في الحال فيكون مستثنى من العام ايضا

قوله

قوله

قوله

قوله

تقديره ولا يحل لكم في كل حال من الاحوال التي حال خوف الا يقتضا حدوده الله قال
 ابو القاسم والنقد في الاحكام وفي حذف مصناف تقديره ولا يحل لكم ان تاخذوا
 كل حالا او في كل حال الا في حال الخوف والوجه الاول احسن وذلك ان ان وما في غيرها
 موصولة بمصدره وذلك المصدر واقع موقع اية الفاعل المصوب على الحال والمصدر لا يطرده
 وقوعه حاله فكيف يما هو في تا ويدا والمصدر في سيبويه على ان المصدر محذوف لا يقع
 موقع الحال والا فتنه قوله يخافا وفيما عايد على صنف الزوجين وهذا الكلام
 فيه التماس لوجوب على تنوين الالف لعل الان يخافوا ان لا يصحوا ان
 الخطاب والما بعد وقد فترها ذلك عبد الله ومروى عن ابن عباس وهو الثقات
 ايضا والقرآن في تخافا صنف انما واخبروا انها محذوف لضمها على البناء المفعول وقد استعملها
 جماعة وطعن فيها اخرون لعدم معرفتهم بلباس العرب وقد ذكر في كتابها
 كبره احسن ان تكون ان لا يصحوا بدلا من المضمين في تخافا لان محذوف تقديره الان
 يخاف عدم اقامتهم حدوده الله وهذا من بدل الاستعمال كقولك الزيدان اخافا علمها
 وكان الاصل الان يخافا الولاه الزوجين ان لا يصحوا حدوده الله في تخافا الذي هو
 الولاه للدلالة عليه وقام ضمير الزوجين مقام الفاعل وقيل ان وما بعد ما في محل
 رفع بملكا تقدم تقديره وقد خرج ابن عطية على ان خاف يتعدى للمفعول كاستغنى
 بعني الى احدهما بنفسه والى الاخر جرحه وجعل الاخر في المفعول الاول
 قامت مقام الفاعل وان وما في خبرها في المفعول الثاني وجعل ان في محل جر عند
 سيبويه وبكسائه وقدره عليه استثنى هذا الخرج بان خاف لا يتعدى لاثنين
 ولم يعد الخويعون حين عدوا ما يتعدى لان المصوب الذي بعده في قولك خفت
 زيدا بقوتها ما هو بيد لا مفعول به فليس هو كالسنان في استغنى استغنى ابان
 تسببه كون ان في محل جر عند سيبويه ليس بجرح بل مذهبه انما في محل نصب وسبقه
 الضم او منه في محل نصب الخليل في محل نصب الخليل وهذا الذي قاله ابن عطية سنده اليه ابو علي
 غير كقول الا انه قد جرح في الخبر على والتقدير لان يخاف الولاه الزوجين على ان لا يصحوا
 مبي للمفعول فقام ضمير الزوجين مقام الفاعل وحذف حرف الجر من ان يخافا
 الخلاف المتقدم بين سيبويه والخليل وهذا الذي قاله ابن عطية سنده اليه ابو علي
 الا انه لم يطرده باستغنى وقد استثنى قوم وطعن عليه اخرون لا علمهم بذلك
 فقال الخناس لا اعلم في اخبار حمزة بعد من هذا الخرف لانه لا يوجب الاعراب ولا العطف
 ولا المعنى اما الاعراب فلا ان يسعود في الان يخافوا ان لا يصحوا فاعل محذوف في
 العرب لم يسم فاعل كان ينبغي ان يقال الان يخافوا واما العطف فان كان على لفظ
 يخافا فواجب ان يقال فان خفت وان كان على لفظ خفت فواجب ان يقال الان يخافوا
 واما المعنى فاشهد ان يقال ولا يحل لكم ان تاخذوا مما ايتى به من ان يخافا
 غيركم ولم يقل تعالى ولا جناح عليك ان تاخذوا له من قبله فيكون الخلق الى السطان
 والعرض الى الخلق لا جناح لك الى السطان وقدره الناس على الخافا كما في قوله
 حيث الاعراب فلا يلزم حمزة ما فتره عبد الله ولما من حيث اللفظ فانه من باب

تقديره

الالتفات كما قد مرنا ولا يلزم من الخاسر ان كان ينبغي على غير قراءة حمزة ان يصح ان كانا
وانما هو في القراءتين من الالتفات المستحسن في العبد واما من حيث المعنى فلان
الولاية والحكماء في الاصل في رفع المظالم بين الناس وفي الامور بالاختار والابتدأ
ووجه القراءات حمزة ابانة اعترافه عبد الله الا ان يخالفوا بخطاه القارئين
وقال لم يصح لان الخوف في القراء عند عبد الله واقع على ان وفي قراءة حمزة واقع
على الرجل والمرأه وهذا الذي خطابه القارئين ينبغي لان معنى قراءة عبد الله اليك
جنا فوهما احوال اولها الزوجان لان لا يقتضي الخوف واقع على ان وكذلك في قراءة حمزة
الخوف واقع عليها باحد الطرفين يقتضي التقدير اما على كونهما بدلا من ضمير الزوجين
كما تقدم في قوله واما على اخذ من غير خبر وهو على الخوف من غير تلازم وجه اخذها
انه على ما قبله من الخبر والتقدير فيكون ان في قراءة حمزة في محل خبر او نصب على حسب
الحالات فمنها بعد حذف حرف الجر اذا الاصل من ان لا يقتضي او في محل نصب فخط على تقدير
الفعل اليها بنفسه كانه قيل الان اخذ من عدم اقامه حدوده الله والثاني ان يعنى
العلم وهو قول ابن عبيد والشد
اسرارهم كالقارئين الميسر
ولا تقتضي في الغلاء فالتقي
ولذلك رفع الفعل بعد ان وضع في الاصل لظهور النص واما البيت المشهور
في روايتك فقد ثبت لم يلقوا ابدا في الثالث لظن قائل القراء ويؤيده قراءه الى الان
يظن ان اسيد
اتاني كلام من نصيب
وما خفت بالدم انك عابني
وعلى تقدير الوجهين فيكون ان ويملأ خبرها
ساده مسدود لمن عند سيبويه ومسد الاول والثاني محذوف عند الاخفش
كما تقدم في قوله غير مره والاول هو الصحيح وذلك ان حذف من افعال التوقع وقد قيل
منه انظر الى الجدل في قوله ذلك في الكلام عن الخوف يقال لما قيل من رجاء ما
ولذلك لا يقال خفت ان لا اقدر على طلوع اسمي او سقوط مني فقلت كسر
الواو الى الستين قبلها فقلت او اياكم كسر بعد كسر وقد تقدم في قوله
في قوله الصراط المستقيم فسر بعضه ان قوله ولا اجل لكم بعد ضمير قوله الطلاق
موتان ومن قوله فان طلعت فلاحا فلا دخل لكم من بعد فلا جناح عليهما الا واسمه
وخبر ما وقوله فيما افندت به معلق بالاسم القراء الذي تضمنه الخبر وهو عليهما ولا
جناح ان يكون عليهما معلقا بجناح وفيما افندت الخبر لانه حينئذ يكون مملوكا
من الطول يعرب في هذا كما رايت مني والضمير في غيرهما عائد على الزوجين
اولا جناح في الزوج فيما اخذ ولا على المرأه فيما اعطى فقال القراء انما يعودون
على الزوج فقط واما افاده مني والمرأه واخذ قوله بقل اخبر منهما التول والرجاء
نبيهما وقوله فان ترجوا بين عفتان ان ترجوا
وان تدعى احام عضا مصفا
وحده والمنادي والمجد في قوله بين عفتان وما يعنى الضحك وتكره موصوفه
ولا جابر ان يكون مصدره يعود الضمير في منبه عليها الاعلى ارب من جعل

المصدر

المصدر به اسما كالاخفش وابن السراج ونا بعد ما قولك ذلك حدود الله شيئا
وخبر المسار اليه جميع الانات من قوله والاشك المسار كاست الى هنا وقول فلا تقتدي بها
فاستغنى الضمير على ان اخذت فستكثرت ابدا وبعد ما واو الضمير التثنية وت
اليها لالتقاء الساكنين وضمير ما قبل الواو ليس هو ووزن الكل تقتضوها قولك
ومن يتعد من شرطية في محل رفع بالايتكاد في خبر ما الخلاف المتقدم وقوله فاولد
جولها ولا حيا زمان يكون موصولة والفائز اياه في الخبر لظهور عليها الخبر فيما بعدها
وم من قوله فاولدك م جميل ثلاثه اوجه اخذها ان يكون فصلا والثاني ان يكون
بدل الاو الظالمون على حد من خبر اولدك والاصناف بضره والثاني ان يكون مبتدأ
والظالمون خبره والمجمل خبر اولدك فالاصناف على هذا اجله ولا يخفى ما في هذه
الحمله من التاكيد من حيث اللينان باسم الانصار للبعدد في سبط الفصل والتعريف بالالف
والام في الظالمون اي ابا القور في الظلم وحمل الا على اظن فافهم في قوله يتعدو على معنما
تاينا يخفى في قوله فاولدك م الظالمون قول من بعد اي من بعد الصلوات الثالث لما افطعت
بعد من الاضافه بنيت على الضمير لما تقدم في قوله ولم من بعد وحتى لا يمتد مع قوله
بحمل ومعنى من ابتداء الغايه واللام للشد وتحتي لتعديل كذا قال الشيخ والظاهر
انها للغيه لان المعنى على ذلك اني عند من الجليل لم الى ان سكره ورجا خيته فاذا اظفها
والفقت عدتها من حيث الاول المطلق للاداء ويدل على هذا في قوله في الكلام
وعنه ارجو ان كان نكر لان عن او اخوار لا لا تعرف الاضافه كونه في قوله اسم
القائل الجاهل وزوجها هو المقتيد او للتوطيد ويبنى على هذا فائدة وهي ان كان
للتقيد فلو كان المراد امه وطلعتا زوجها تلانا وطربا سيول محل الاول لانه ليس
بنوع وان كان كان للتوطيد حدث لا في الزوج كالمبلغ لانه قيل حتى ينل غره واما في
بلفظ خروج لان الغالب قولك فان طلعتا الضمير المرفوع عائد على زوجا
انكر اي فان طلعتا ذلك الزوج الثاني وان بلفظ ان السطر طربا دورا اذ يشهد على ان
طلعتا يجب ان يكون باختيار من غير ان يشترط عليه ذلك لان اذا لم يشر وقوله
واذ لهم او المحقق وقوله الميم من مان ونوعه نحو قوله تعالى افان من من الدفن
قولك عليهما الضمير المرفوع على ما هو ان يعود على المرأه والزوج
الاول المطلق تلانا اي فان طلعتا التثنية وانقضت عدتها من فلا جناح على الزوج المطلق
تلانا ولا عليهما ان تراجعا ويحوزان يعود عليهما او على الزوج الثاني فلا جناح على المرأه
ولا على الزوج الثاني ان تراجعا ما دامت عدتها باقيد على هذا فلا جناح لا اخذت
لاخذت تلك المصله وهو وانقضت عدتها فيكون الايه فلا جناح لاخذت
لاخذها انها لا اجل الا بعد ان لا تخرج بعفره والثاني ان يجوز ان تراجعا التثنية ما دامت
عدتها باقيد ويكون ذلك في قوله فاولدك م من تنوم انما اذ انك غير الاول
جئت الاول فقط ولم يكن للثاني عليه حيله قولك ان يراجعا اي فانه
في خلفها القولان المشهوران وعليهما من الثاني ان معلق بالاسم القراء وقد تقدم
انه لا يجوز ان يكون عليهما معلقا بجناح والراجح ان لا يكون من تنوم انم لان حينئذ

فلا يقال

فلا يقال

فلا يقال

فلا يقال

فلا يقال

三

فوائد

海

اسمعی

120

1

一

25

५५

24

7

مقاصده ان الله تفضل على عبده ومحبته لا من ذبح تحت العالمين وما من احد
الا لله عليه فضل ولو فضل الا خيرا وعلى متعلق بفضله لان قوله يتعدى
بها وما حدثت مع الفعل قال جمع بين الخذف والابتداء
وجدنا نفضلا فثبت فثبتا كفضل ابن الحنظل على الفضيل
على محذوف وقومها صفة افضل **قوله** تلك ايات
التي تبدا وخير نكوها في قولان احدهما ان يكون جارا لا
والعامل فيها يعني الاسماء والثاني ان يكون متبعا فلا
على ما هو خير غير قوله احدى مما هي عمل واشهر الريب
بأسماء السعد لما تقدم في قوله ذلك الكتاب
قوله بالحق هو ان يكون منه حالا من مفعول
نكوها ان يستفيد بالحق او من عامل اي نكوها
ومعناه الحق او من غير من عليه اي مكنتها بالحق
قوله فصلت عنهم

من النسخة الشريفة
في شهر ذي القعدة مائة
عشر
الف مائة واربعم وخمسين

مقرا

فونقلا

فونقلا

فونقلا



